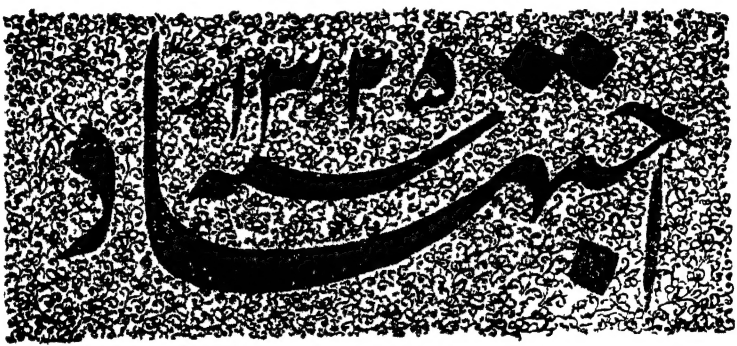


کافرستان کا چاند سلسلہ

ترجمہ
 (ایک پیغمبر تم کو ایک خدا) کے ہو کر اس
 کے (دین کی طرف اپنا رخ کیے) یہودیہ ہند کی دینی بھی
 سرشت ہو جس پر خدا نے لوگوں کو پیدا کیا ہو خدا کی دینی ہو
 بناوٹ میں مبدل نہیں ہو سکتا یہی (دین کا) سید عارف ہے

اللہ تعالیٰ جل شانہ کا لاکھ لاکھ شکر ہو کہ اسی کی توفیق سے



مصحف فرید العصر علامہ زمان قیامہ دوران

عالی جناب مولی القاب شمس المملک حضرت مولانا مولوی
 حافظ تھیر احمد صاحب اہل سبیل مدنی دآ
 برکاتہم و درودہم فی صبح قاسم اہل عالم اکل مولانا
 مولوی محمد سیم بخش صاحب بلوی باہرستان
 اللہ اکبر ۱۳۲۵ھ

مصحف فرید العصر علامہ زمان قیامہ دوران

فہرست مضامین اجتہاد

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۱	۱	حمد و نعت	۲۶	۷	تغییرات عالم کے سلسلہ اصلی دریافت کرنے کی تدبیر
۲	۲	تمہید	۲۷	۸	ایک طرف مزاج مرا صاحب کی ہکایت
۳	۳	”میں کیوں مسلمان ہوں“	۲۸	۹	اسلام کی پہلی اور ضروری شرط
۴	۴	آدمی بحالات کا اثر	۲۹	۱۰	خدا کے صفات علم قدرت حکمت وغیرہ
۵	۵	آغاز گفتگو	۳۰	۱۱	شرع کے مسلمان اور اہل کی سلیس
		(۱) اسلامی عقائد	۳۱	۱۲	تمام مذہبی گروہوں نے مذہب کو کویت بنا رکھا ہے۔
۶	۶	اسلام ظاہری کیا ہے؟	۳۲	۱۳	خدا کے ہونے اور ایک ہونے کا خیال
۷	۷	حدیث قدسی اور اس کی تعریف و مبالغہ	۳۳	۱۴	آدمی کی فطرت میں داخل ہے۔
۸	۸	کلمہ شریعی کی تفسیر	۳۴	۱۵	ذات باری کی معرفت میں اختلاف
۹	۹	اسلام کے ارکان و شرائط	۳۵	۱۶	گروہی کسے کہتے ہیں۔
۱۰	۱۰	کیا صوف رانی اقرار سے کوئی مسلمان ہو سکتا ہے؟	۳۶	۱۷	خدا کی گہلا حقیقت دریافت نہیں ہو سکتی
۱۱	۱۱	ایمان اور اسلام میں کیا فرق ہے؟	۳۷	۱۸	اور اس کی چند مثالیں
۱۲	۱۲	توحید صرف دل میں ایمان رکھنا اور ظاہر مسلمانوں کا ساتھ رکھنا ہو اس کا کیا حکم ہے؟	۳۸	۱۹	آدمی کی برتری علم سے ہے۔
		الساں کی آزادی	۳۹	۲۰	آدمی اور جانوروں کے علم میں کیا فرق ہے؟
		مختلہ اور مختلف مسلمان میں فرق	۴۰	۲۱	خدا کے علم کی شان
		مذہب کی بات نہ کرتے ہو۔	۴۱	۲۲	عدم وہی میں بعض جانور آدمیوں پر
		(۲) خدا شناسی	۴۲	۲۳	فصلیت کہتے ہیں۔
۱۳	۱۳	حالی حقیقی اور مجاری میں فرق	۴۳	۲۴	آدمی کی لاعلمی کی چند مثالیں اور
۱۴	۱۴	ایک جمع متمیل	۴۴	۲۵	خدا کی ذات میں ایک حد تک غور کرنے
۱۵	۱۵	وہ تغیرات و انسان کے دست رس سے حاج ہیں۔	۴۵	۲۶	سے حد اساسی حاصل ہوتی ہے۔
۲۰	۲۰	آدمی کا اختیار اور اس کی چند مثالیں	۴۶	۲۷	ذات باری میں غور کرنے کی حد۔
۲۱	۲۱	آدمی کی زندگی کے معنی	۴۷	۲۸	خدا کے لود و نہ نام کی تفصیل یہ کیفیت
۲۲	۲۲	تغییرات عالم کے اسباب	۴۸	۲۹	معاذ باری میں رات باری ہیں۔
۲۳	۲۳	تغییرات عالم میں انسان کو کچھ دخل نہیں	۴۹	۳۰	کار و بار عام کے ہوئے اور ایک ہوئے
۲۴	۲۴	چار چیزیں تمام چیزوں کی اصل ہیں	۵۰	۳۱	یہ دلالت کرتا ہے۔
۲۵	۲۵	عناصر بسیط ہیں یا مرکب؟	۵۱	۳۲	خدا کے وجود و الٰہی کے معنی
			۵۲	۳۳	عالم کا وجود خدا کے وجود کو مستلزم ہے اور
			۵۳	۳۴	اسے چند مسلم الشہوت عقلی دلائل
			۵۴	۳۵	تحصیل علم کے ذرائع کیا ہیں۔
			۵۵	۳۶	خدا و اس بشری کی گرفت میں آتے
			۵۶	۳۷	
			۵۷	۳۸	
			۵۸	۳۹	
			۵۹	۴۰	
			۶۰	۴۱	
			۶۱	۴۲	
			۶۲	۴۳	
			۶۳	۴۴	
			۶۴	۴۵	
			۶۵	۴۶	
			۶۶	۴۷	
			۶۷	۴۸	
			۶۸	۴۹	
			۶۹	۵۰	
			۷۰	۵۱	
			۷۱	۵۲	
			۷۲	۵۳	
			۷۳	۵۴	
			۷۴	۵۵	
			۷۵	۵۶	
			۷۶	۵۷	
			۷۷	۵۸	
			۷۸	۵۹	
			۷۹	۶۰	
			۸۰	۶۱	
			۸۱	۶۲	
			۸۲	۶۳	
			۸۳	۶۴	
			۸۴	۶۵	
			۸۵	۶۶	
			۸۶	۶۷	
			۸۷	۶۸	
			۸۸	۶۹	
			۸۹	۷۰	
			۹۰	۷۱	
			۹۱	۷۲	
			۹۲	۷۳	
			۹۳	۷۴	
			۹۴	۷۵	
			۹۵	۷۶	
			۹۶	۷۷	
			۹۷	۷۸	
			۹۸	۷۹	
			۹۹	۸۰	
			۱۰۰	۸۱	

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۶۸	۲۵	تشریح سے کسی زمانے میں کبھی معیروں کا سلسلہ منقطع نہیں ہوا۔	۳۲	۸۹	کام کا حقد لحاظ نہیں ہو۔
۶۹	۲۶	ہر ملک کے ائمہ کے ایک معیمر کی اہمیت ہیں۔	۱۱۴	۹	اسلام کے سوائے ہر مذہب میں تکلیف والا ایطاق ہو۔
۷۰	۲۷	کسی قوم کو خدا کے ساتھ کسی طرح کی خصوصیت کا دعویٰ نہیں ہو سکتا۔	۱۱۵	۱۱	ماد جو تکلیف والا ایطاق کے ہندو اپنے دھرم پر اور عیسائی اپنے مذہب پر کس طرح قائم ہیں؟
۷۱	۲۸	مسلمانوں کے سوائے آؤ لوگ طریق مستقیم سے غور کیوں ہوئے۔	۱۱۶	۱۲	رست ہندوں کے عیسائیوں میں معقولیت زیادہ ہے۔
۷۲	۲۹	عام مسلمانوں کے اکثر طبقے شرک سے بری نہیں ہیں۔	۱۱۷	۱۳	عیسائیوں کے عقیدہ تکلیف یا ایک سہا زبردست محاکمہ۔
۷۳	۳۰	دیبا کے تمام مذاہب اصل واصل یعنی توحید کی فرع ہیں۔	۱۱۸	۱۴	ہندووں اور عیسائیوں کے مذہب کا اسلام سے مقابلہ۔
۷۴	۳۱	مسلمانوں کو ایک صلاح۔	۱۱۹	۱۵	عیسائیوں کی مذہبی جسمانی تکلیف۔
۷۵	۳۲	مذہبی مصلحت میں شرک کسے کہتے ہیں۔	۱۲۰	۱۶	عیسائیوں کی رہبانیت پر ایک قصور۔
۷۶	۳۳	اقسام شرک اور ہر ایک قسم کی تشریح۔	۱۲۱	۱۷	رہبانیت خلاف فطرت ہے۔
۷۷	۳۴	شرک جلی اور جلی کی توحید۔	۱۲۲	۱۸	ہندوؤں کی مذہبی تکلیفات۔
۷۸	۳۵	(۵) وجود باری	۱۲۳	۱۹	اسلام شرک دیا کی ٹی ٹی کے ساتھ نما کرنا ہو۔
۷۹	۳۶	معرفہ اللہ اصل مذہب اور اس کی عقلی دلیل۔	۱۲۴	۲۰	اسلام میں مذہب کو نکرہ اصل ہوا۔
۸۰	۳۷	اسلام کی شرعی تکلیف بالکل انسان کی فطرت کے مطابق ہیں۔	۱۲۵	۲۱	اسلام کی ابتدائی حالت کا نہایت سچم فوٹو ایک پورا اور دلکش نظم میں۔
۸۱	۳۸	(۶) دین اسلام کی سہولتیں	۱۲۶	۲۲	عرب کے ہمارے کس پیغمبر صاحب کے ساتھ گناہیاں اسلام کا اثر۔
۸۲	۳۹	تکلیف کے اقسام	۱۲۷	۲۳	ہجرت عشاء اور شامی بادشاہ کا قصہ۔
۸۳	۴۰	عبادت نامی روحانی آرام کا موجب ہوتی ہے۔	۱۲۸	۲۴	کفار کی ایک پیغمبر صاحب کے قتل پر آمادگی پیغمبر صاحب کی ہجرت کا واقعہ۔
۸۴	۴۱	اصحاب الانارہ و دکا واقعہ۔	۱۲۹	۲۵	پیغمبر صاحب کا تین روزہ غار قریب چھپا رہنا۔
۸۵	۴۲	مذہب اسلام کی حقانیت کا ایک کھلا ثبوت۔	۱۳۰	۲۶	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت پیغمبر صاحب کا مدینہ میں نزول اجمالی قریش کے اشتعال طبع معرکہ بدر۔
۸۶	۴۳	سہولت اور قسط لازم و ملزوم ہیں اور اسکی ایک عام فہم مثال۔	۱۳۱	۲۷	اسلامی فتوحات اور مسلمانوں کا تشریف طے کے اقسام۔
۸۷	۴۴	اسلام کے سوائے دوسرے مذہب میں آدمی کو خلاف فطرت اعمال کا بھی حکم دیا گیا ہے۔	۱۳۲	۲۸	تعلیم کے کون کون لوگ متعلق ہیں اور عیسائی اور ہندو مذہب میں فطرۃ انسانی
۸۸	۴۵	(۷) توحید اصل مذہب ہے	۱۳۳	۲۹	عبادات کے فطری ہونے کا ثبوت آدمی کا مطیع خدا ہونا فطری ہے۔
۸۹	۴۶	ادیب کی مرضی کے معلوم کرنے کے اسباب۔	۱۳۴	۳۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۰	۴۷	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۳۵	۳۱	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۱	۴۸	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۳۶	۳۲	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۲	۴۹	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۳۷	۳۳	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۳	۵۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۳۸	۳۴	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۴	۵۱	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۳۹	۳۵	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۵	۵۲	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۰	۳۶	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۶	۵۳	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۱	۳۷	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۷	۵۴	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۲	۳۸	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۸	۵۵	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۳	۳۹	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۹۹	۵۶	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۴	۴۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۰	۵۷	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۵	۴۱	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۱	۵۸	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۶	۴۲	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۲	۵۹	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۷	۴۳	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۳	۶۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۸	۴۴	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۴	۶۱	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۴۹	۴۵	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۵	۶۲	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۰	۴۶	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۶	۶۳	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۱	۴۷	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۷	۶۴	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۲	۴۸	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۸	۶۵	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۳	۴۹	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۰۹	۶۶	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۴	۵۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۱۰	۶۷	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۵	۵۱	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۱۱	۶۸	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۶	۵۲	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۱۲	۶۹	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۷	۵۳	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔
۱۱۳	۷۰	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔	۱۵۸	۵۴	ہندوؤں کی طبیعت میں فطری صفات کا نظم موجود ہے۔

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۵۲	۱۵۶	اور اس کے ثبوت میں ایک سلیط	۶۳	۱۵۶	(۱۰) پیغمبر اسلام کی صداقت
۱۳۳	۱۵۷	تقریر۔	۱۵۷	۱۵۷	پیغمبر اسلام کی صداقت کا ثبوت سے ثبوت۔
۱۳۴	۱۵۸	السان کے مدنی الطبع ہونیکا ثبوت	۱۵۸	۱۵۸	آدمی کے عصار کا تاسیس کے تنازع
۱۳۵	۱۵۹	دستور سلطنت کی امتدائی تاریخ	۱۵۹	۱۵۹	اعمال یر دلالت کرتا ہو
۱۳۶	۱۶۰	قانون الہی اور قانون حکام کا مقابلہ	۱۶۰	۱۶۰	انسان کے خصائص فطری۔
۱۳۷	۱۶۱	بہر روی کے معنی میں ٹری وسعت ہو	۱۶۱	۱۶۱	ایک عجیب حکایت
۱۳۸	۱۶۲	واضح قانون قانون کیونکر سانا ہو	۱۶۲	۱۶۲	ایک تہیہ خیر طیفہ
۱۳۹	۱۶۳	جزا سزا اور عاقبت کے فطری ہونے	۱۶۳	۱۶۳	علم قیادہ کی حید مائیں۔
۱۴۰	۱۶۴	کاؤنٹل توت	۱۶۴	۱۶۴	پیغمبر اسلام کی صداقت کا ثبوت اُن کے قیادے اور سبب اغفال سے
۱۴۱	۱۶۵	اس امر کا یہی ثبوت کہ آدمی کا معلم	۱۶۵	۱۶۵	پیغمبر اسلام کے اخلاق سے اُن کی صداقت پر اسستلال۔
۱۴۲	۱۶۶	فطرت ہو	۱۶۶	۱۶۶	صلح حدیبیہ کا واقعہ۔
۱۴۳	۱۶۷		۱۶۷	۱۶۷	عیب کا صحیح مفہوم۔
۱۴۴	۱۶۸		۱۶۸	۱۶۸	روح کی حقیقت
۱۴۵	۱۶۹		۱۶۹	۱۶۹	غیب کے اقسام
۱۴۶	۱۷۰		۱۷۰	۱۷۰	حکم رل جفر کے بارے میں قطعی فیصلہ۔
۱۴۷	۱۷۱		۱۷۱	۱۷۱	قیام کے متعلق ایک نہایت ربوت محاکمہ۔
۱۴۸	۱۷۲		۱۷۲	۱۷۲	رید بن حارثہ کا واقعہ۔
۱۴۹	۱۷۳		۱۷۳	۱۷۳	اُسامہ کا قصہ۔
۱۵۰	۱۷۴		۱۷۴	۱۷۴	قیام کے متعلق ایک عجیب حکایت
۱۵۱	۱۷۵		۱۷۵	۱۷۵	قیام سے پہلے دینے میں پیغمبر اسلام کی تعلیم کیوں کی گئی۔
۱۵۲	۱۷۶		۱۷۶	۱۷۶	حب پیغمبر اسلام دینے پر پہچے ہیں
۱۵۳	۱۷۷		۱۷۷	۱۷۷	دابل مدرسہ کی کیا کیفیت تھی۔
۱۵۴	۱۷۸		۱۷۸	۱۷۸	عبداللہ بن سلام کا واقعہ۔
۱۵۵	۱۷۹		۱۷۹	۱۷۹	پیغمبر اسلام کا معتدل اور سلیم فطرہ ہونا ہی اُن کی صداقت اور رقائیت کی ٹری دلیل ہو۔
۱۵۶	۱۸۰		۱۸۰	۱۸۰	پیغمبر اسلام کی صداقت کا ایک اور ثبوت۔
۱۵۷	۱۸۱		۱۸۱	۱۸۱	طبع والے کے معارج۔
۱۵۸	۱۸۲		۱۸۲	۱۸۲	
۱۵۹	۱۸۳		۱۸۳	۱۸۳	
۱۶۰	۱۸۴		۱۸۴	۱۸۴	
۱۶۱	۱۸۵		۱۸۵	۱۸۵	
۱۶۲	۱۸۶		۱۸۶	۱۸۶	
۱۶۳	۱۸۷		۱۸۷	۱۸۷	
۱۶۴	۱۸۸		۱۸۸	۱۸۸	
۱۶۵	۱۸۹		۱۸۹	۱۸۹	
۱۶۶	۱۹۰		۱۹۰	۱۹۰	
۱۶۷	۱۹۱		۱۹۱	۱۹۱	
۱۶۸	۱۹۲		۱۹۲	۱۹۲	
۱۶۹	۱۹۳		۱۹۳	۱۹۳	
۱۷۰	۱۹۴		۱۹۴	۱۹۴	
۱۷۱	۱۹۵		۱۹۵	۱۹۵	
۱۷۲	۱۹۶		۱۹۶	۱۹۶	
۱۷۳	۱۹۷		۱۹۷	۱۹۷	
۱۷۴	۱۹۸		۱۹۸	۱۹۸	
۱۷۵	۱۹۹		۱۹۹	۱۹۹	
۱۷۶	۲۰۰		۲۰۰	۲۰۰	
۱۷۷	۲۰۱		۲۰۱	۲۰۱	
۱۷۸	۲۰۲		۲۰۲	۲۰۲	
۱۷۹	۲۰۳		۲۰۳	۲۰۳	
۱۸۰	۲۰۴		۲۰۴	۲۰۴	

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۲۵	۸۲	یہ صواب کی دیاوی حالت بلک			
۲۰۶	۸۷	لیسط صوم - یہ صواب کو دعویٰ توت یکس طرح کا جو طرح ہیں ہوا -	۲۲۶	۹۷	
۲۰۷	۸۸	(۱۱) معجزات اور پیشین گوئیاں	۲۲۷	۹۸	
۲۰۸	۸۹	معجزات اور پیشین گوئیوں کا طرے سے مقابلہ -	۲۲۸	۹۹	
۲۰۹	۹۰	دو باتیں معجزے کا انکار نہیں کر سکتے دیتیں -	۲۲۹	۱۰۰	
۲۱۰	۹۱	طہر کے ہوتے معجزے کی ضرورت نہیں -	۲۳۰	۱۰۱	
۲۱۱	۹۲	معجزے کے قوت میں ایک کمروری تھی -	۲۳۱	۱۰۲	
۲۱۲	۹۳	قرآن میں کہیں صاف لفظوں میں صاحب کے معجزوں کا ذکر نہیں	۲۳۲	۱۰۳	
۲۱۳	۹۴	قرآن کے معجز ہونے کا ثبوت قرآن کے نزول کے وقت عرب کی	۲۳۳	۱۰۴	
۲۱۴	۹۵	فصاحت و بلاغت کس درجہ پر تھی - قرآن کے بارے میں تفسیر -	۲۳۴	۱۰۵	
۲۱۵	۹۶	اب زمان عربی کی کیا حالت تھی قرآن میں یہ صواب کی نسبت تھی	۲۳۵	۱۰۶	
۲۱۶	۹۷	یہ صواب کی پیشین گوئیاں - کتب سابقہ میں یقیناً تحریف ہوئی تھی	۲۳۶	۱۰۷	
۲۱۷	۹۸	اہل کتاب یہ تحریف کے الزام کے صحیح ہونے کی ایک عقلی وجہ -	۲۳۷	۱۰۸	
۲۱۸	۹۹	کتب سابقہ کی تحریف پر ایک دوا ہلور اُس کا شافی جواب -	۲۳۸	۱۰۹	
۲۱۹	۱۰۰	تورات کی تحریف کی ایک کھلی مثال - رسالت کا تعلق آخر کا خدا کی صفات	۲۳۹	۱۱۰	
۲۲۰	۱۰۱	میں جا کر منتہی ہوتا ہوں رسالت بھی اسرار الہی میں سے ہے -	۲۴۰	۱۱۱	
۲۲۱	۱۰۲	رسالت کا ایک دُرُوی اور ضروری یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان	۲۴۱	۱۱۲	
۲۲۲	۱۰۳	یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان	۲۴۲	۱۱۳	
۲۲۳	۱۰۴	یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان	۲۴۳	۱۱۴	
۲۲۴	۱۰۵	یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان	۲۴۴	۱۱۵	
۲۲۵	۱۰۶	یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان یہ صواب کی تعلیم سے اکثر مسلمان	۲۴۵	۱۱۶	

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ
۲۶۵	۱۱۱	نسب کی نہایت معقول اور مدلل توجیہ۔	۲۸۴	۱۱۸	اس عہد کے مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے؟		
۲۶۶	۱۱۲	انسانی طہرت کی تفصیل	۲۸۵		قرآن کے کلام آہمی ہونے کے ثبوت	۳۰۴	۱۲۹
۲۶۷		فطرت کسی خاص صورت کے ساتھ	۲۸۶	۱۱۹	میں ایک محققانہ بحث۔	۳۰۸	
۲۶۸		مقتدہ ہیں جو۔ اور اس کی توجیہ کے لئے ایک مثال۔	۲۸۶	۱۲۰	مسلمانوں کا قرآن کے ساتھ کیا سلوک ہو؟	۳۰۹	
۲۶۹		سرکاری سختی اور سرب حرم کی مقدار اور محرم کی حالت پر موقوف ہو	۲۸۸		قرآن کی دو مختلف آیتوں میں حرمت	۳۱۰	
۲۷۰		گوکہ پور کا ایک واقعہ۔			انگیزہ تطبیق۔	۳۱۱	۱۳۰
۲۷۱		ایک جاہل سحریت گیتا لم سکھ تیس کی حکایت۔	۲۸۹	۱۲۱	فہم طالع پوچھنے کی ایک عجیب تدبیر	۳۱۲	۱۳۱
۲۷۲		سرتے میں شرعی حدیں	۲۹۰		مثال کے طور پر ایک علمی حکایت۔		
۲۷۳		قرآن اور اس کا فیہریت قیاس	۲۹۱	۱۲۲	اسلام جیسا مذہب رکھ کر مسلمان کیوں اقوام روگردان سے بھیجے ہیں۔	۳۱۳	
۲۷۴		اجماع۔			دین کو مردود آخرت سمجھنا سخت غلطی ہو۔	۳۱۵	۱۳۲
۲۷۵		قرآن میں نہ کی مثنوی کی ضرورت ہو	۲۹۲		دینا آخرت کے قائلے میں ہو اور اس کی چند مثالیں۔		
۲۷۶		اور نہ ہو سکتی ہو۔	۲۹۳	۱۲۳	اسلام طلب دنیا کو منع نہیں کرتا	۳۱۶	۳۱۶
۲۷۷		مسلمانوں کی ترقی اور عروج کا راز	۲۹۴		مسلمانوں کی موجودہ حالت۔	۳۱۸	۳۱۸
۲۷۸		قرآن میں ہو۔	۲۹۵		رہدہ کی تعلیم سے مسلمانوں کو سخت نقصان پہنچا۔		
۲۷۹		قرآن پر عمل کر کے دنیاوی نیت	۲۹۶		تقدیر۔ توکل دعا پر عالمائے بخت	۳۱۹	۳۱۹
۲۸۰		مسلمانوں کے متبرل کی اصلی وجہ	۲۹۷		اعمالی دنیا اور اعمال آخرت ایک ہیں	۳۲۰	۳۲۰
۲۸۱		مولوی جدا اور ہندوں کے درمیان	۲۹۸	۱۲۴	اعمالی آخرت اور اعمال دنیا کے ایک ہونے پر مفصل مدلل مکالمہ۔	۳۲۱	۳۲۱
۲۸۲		میں ایچی ہیں۔	۲۹۹		حدیث بن قال لا الہ الا اللہ کی ایک مثال	۳۲۲	۳۲۲
۲۸۳		قرآن کی حقیقت اور اس کی توجیہ	۳۰۰		نفس دانی اور مسلمانوں کے تعلق کی مثال	۳۲۳	۳۲۳
۲۸۴		ایک مثال سے۔	۳۰۱		اس عہد کے مولویوں کی ایک مثال	۳۲۴	۳۲۴
۲۸۵		قرآن میں طلب دینا اور ترک مبادی	۳۰۲		مسلمانوں کے ساتھ مولویوں کے ساتھ	۳۲۵	۳۲۵
۲۸۶		طرحی باتیں مذکور ہیں۔	۳۰۳		سرتاؤ۔	۳۲۶	۳۲۶
۲۸۷		اس عہد کے مولویوں کو ہر کی تعلیم	۳۰۴		اسلام مزاج انسانیت ہو	۳۲۷	۳۲۷
۲۸۸		مسلمانوں کو دینا یا تنگ یہ ہنگام ہو	۳۰۵		آدمی دو طرح کے ہیں۔	۳۲۸	۳۲۸
۲۸۹		ایک جاہل طلبہ کی تجویز پر صبر الہی	۳۰۶		ناسمکوں کے ساتھ مسلمانوں کو	۳۲۹	۳۲۹
۲۹۰		کے استعار۔	۳۰۷		کیسا بنا کر ناچا بیٹے اور اس کے	۳۳۰	۳۳۰
۲۹۱		ایک مولوی صاحب کی حکایت	۳۰۸		اسے میں اسلامی تعلیم	۳۳۱	۳۳۱
۲۹۲		مولویوں کی تعلیم سے دوہن حاصل ہونے ہیں۔	۳۰۹		مصلحت وقت کا مقتضا کیا ہو؟	۳۳۲	۳۳۲
۲۹۳					مسلمانان ہند کو کن قوموں سے دعا		
۲۹۴					سداور ہر قوم کے ساتھ کیا سلوک		
۲۹۵							
۲۹۶							
۲۹۷							
۲۹۸							
۲۹۹							
۳۰۰							
۳۰۱							
۳۰۲							
۳۰۳							
۳۰۴							
۳۰۵							
۳۰۶							
۳۰۷							
۳۰۸							
۳۰۹							
۳۱۰							
۳۱۱							
۳۱۲							
۳۱۳							
۳۱۴							
۳۱۵							
۳۱۶							
۳۱۷							
۳۱۸							
۳۱۹							
۳۲۰							
۳۲۱							
۳۲۲							
۳۲۳							
۳۲۴							
۳۲۵							
۳۲۶							
۳۲۷							
۳۲۸							
۳۲۹							
۳۳۰							
۳۳۱							
۳۳۲							
۳۳۳							
۳۳۴							
۳۳۵							
۳۳۶							
۳۳۷							
۳۳۸							
۳۳۹							
۳۴۰							
۳۴۱							
۳۴۲							
۳۴۳							
۳۴۴							
۳۴۵							
۳۴۶							
۳۴۷							
۳۴۸							
۳۴۹							
۳۵۰							
۳۵۱							
۳۵۲							
۳۵۳							
۳۵۴							
۳۵۵							
۳۵۶							
۳۵۷							
۳۵۸							
۳۵۹							
۳۶۰							
۳۶۱							
۳۶۲							
۳۶۳							
۳۶۴							
۳۶۵							
۳۶۶							
۳۶۷							
۳۶۸							
۳۶۹							
۳۷۰							
۳۷۱							
۳۷۲							
۳۷۳							
۳۷۴							
۳۷۵							
۳۷۶							
۳۷۷							
۳۷۸							
۳۷۹							
۳۸۰							
۳۸۱							
۳۸۲							
۳۸۳							
۳۸۴							
۳۸۵							
۳۸۶							
۳۸۷							
۳۸۸							
۳۸۹							
۳۹۰							
۳۹۱							
۳۹۲							
۳۹۳							
۳۹۴							
۳۹۵							
۳۹۶							
۳۹۷							
۳۹۸							
۳۹۹							
۴۰۰							
۴۰۱							
۴۰۲							
۴۰۳							
۴۰۴							
۴۰۵							
۴۰۶							
۴۰۷							
۴۰۸							
۴۰۹							
۴۱۰							
۴۱۱							
۴۱۲							
۴۱۳							
۴۱۴							
۴۱۵							
۴۱۶							
۴۱۷							
۴۱۸							
۴۱۹							
۴۲۰							
۴۲۱							
۴۲۲							
۴۲۳							
۴۲۴							
۴۲۵							
۴۲۶							
۴۲۷							
۴۲۸							
۴۲۹							
۴۳۰							
۴۳۱							
۴۳۲							
۴۳۳							
۴۳۴							
۴۳۵							
۴۳۶							
۴۳۷							
۴۳۸							
۴۳۹							
۴۴۰							
۴۴۱							
۴۴۲							
۴۴۳							
۴۴۴							
۴۴۵							
۴۴۶							
۴۴۷							
۴۴۸							
۴۴۹							
۴۵۰							
۴۵۱							
۴۵۲							
۴۵۳							
۴۵۴							
۴۵۵							
۴۵۶							
۴۵۷							
۴۵۸							
۴۵۹							
۴۶۰							
۴۶۱							
۴۶۲							
۴۶۳							
۴۶۴							
۴۶۵							
۴۶۶							
۴۶۷							
۴۶۸							
۴۶۹							
۴۷۰							
۴۷۱							
۴۷۲							
۴۷۳							
۴۷۴							
۴۷۵							
۴۷۶							
۴۷۷							
۴۷۸							
۴۷۹							
۴۸۰							
۴۸۱							
۴۸۲							
۴۸۳							
۴۸۴							
۴۸۵							
۴۸۶							
۴۸۷							
۴۸۸							
۴۸۹							
۴۹۰							
۴۹۱							
۴۹۲							
۴۹۳							
۴۹۴							
۴۹۵							
۴۹۶							
۴۹۷							
۴۹۸							
۴۹۹							
۵۰۰							

(۱۶) مسلمانوں کی
اصلاح حالت

ابو یوسف رضی اللہ عنہ
(۱) ابو یوسف رضی اللہ عنہ

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۳۳۳	۲	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے معاصروں کا احترام	۳۶۱	۱۳	ان واقعات کی تفصیل جو زمانہ خلافت میں ان کو پیش آئے۔	۲۰		میں جو نزاع و اختلافات پیدا ہوئے ان کے اسباب۔
۳۳۴	۳	یہ صحابہ کرام کون تھے جن میں ان کا احترام	۳۶۲	۱۴	عمر بن الخطاب کی ایک بڑی بزم نامہ اور عظیم الشان خدمت۔	۲۱	۳۸۷	حضرت عثمان کی طرف سے لوگوں میں عام مدد کی اور اس کی وجہ۔
۳۳۵	۴	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اسلامی خدمتیں	۳۶۳	۱۵	قرآن کی جمع و تالیف	۲۲	۳۸۸	ان کے ایک عامل کی شکایت ان کی خدمت میں۔
۳۳۶	۵	یہ صحابہ کرام کی حمایت نصرت اور اس پر دہریہ طے واقعات۔	۳۶۴	۱۶	تالیف کی وجہ اور اس کی تحریک	۲۳	۳۸۹	محمد بن ابوبکر صدیق کی تقریری مصروف اور عرواں کی مفسدہ برداری۔
۳۳۷	۶	ان کی رعایت فارغیت واقعہ	۳۶۵	۱۷	جمع و تالیف سے پہلے قرآن کی کیا حالت تھی۔	۲۴	۳۹۰	محمد بن ابوبکر کے خلاف میں حضرت عثمان کے پردائے کی گرفتاری۔
۳۳۸	۷	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں واقعہ	۳۶۶	۱۸	ان کی تعلیمات	۲۵	۳۹۱	مدینہ میں بلوائیوں کا ہجوم
۳۳۹	۸	ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں واقعہ	۳۶۷	۱۹	ان کی تہذیب و اخلاق	۲۶	۳۹۲	تقیہ و تدبیر
۳۴۰	۹	یہ صحابہ کرام کا غار توڑ میں مخفی ہونا اور ابو بکر کی خدمت۔	۳۶۸	۲۰	ان کی تہذیب و اخلاق	۲۷	۳۹۳	حضرت عثمان کے گھر کا محاصرہ
۳۴۱	۱۰	یہ صحابہ کرام اور ابو بکر کا سفر شیبہ کی جانب۔	۳۶۹	۲۱	ان کی تہذیب و اخلاق	۲۸	۳۹۴	حضرت عثمان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۲	۱۱	یہ صحابہ کرام اور ابو بکر کی شجاعت	۳۷۰	۲۲	ان کی تہذیب و اخلاق	۲۹	۳۹۵	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۳	۱۲	ابو بکر کی جو روحانیت	۳۷۱	۲۳	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۰	۳۹۶	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۴	۱۳	ابو بکر کی خلافت	۳۷۲	۲۴	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۱	۳۹۷	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۵	۱۴	مرتبہ میں سے مقام	۳۷۳	۲۵	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۲	۳۹۸	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۶	۱۵	ان کے زمانے کی فتوحات کا سلسلہ	۳۷۴	۲۶	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۳	۳۹۹	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۷	۱۶	ان کا انتقال	۳۷۵	۲۷	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۴	۴۰۰	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۸	۱۷	ان کا نسب	۳۷۶	۲۸	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۵	۴۰۱	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۴۹	۱۸	ان کا نسب	۳۷۷	۲۹	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۶	۴۰۲	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۰	۱۹	ان کا نسب	۳۷۸	۳۰	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۷	۴۰۳	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۱	۲۰	ان کا نسب	۳۷۹	۳۱	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۸	۴۰۴	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۲	۲۱	ان کا نسب	۳۸۰	۳۲	ان کی تہذیب و اخلاق	۳۹	۴۰۵	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۳	۲۲	ان کا نسب	۳۸۱	۳۳	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۰	۴۰۶	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۴	۲۳	ان کا نسب	۳۸۲	۳۴	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۱	۴۰۷	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۵	۲۴	ان کا نسب	۳۸۳	۳۵	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۲	۴۰۸	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۶	۲۵	ان کا نسب	۳۸۴	۳۶	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۳	۴۰۹	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۷	۲۶	ان کا نسب	۳۸۵	۳۷	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۴	۴۱۰	ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۸	۲۷	ان کا نسب	۳۸۶	۳۸	ان کی تہذیب و اخلاق	۴۵		ان کی تہذیب و اخلاق
۳۵۹	۲۸	ان کا نسب						
۳۶۰	۲۹	ان کا نسب						

صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	
۲۸	۴۱۱	حکب جمل کا مفصل واقعہ۔	۳۲	۴۴۲	خلفائو بنو العباس کا پہلا خلیفہ۔	۳۹	۴۶۶	یہیہ صاحب نے صرف ابن ہی کے پیچھے ہار بیٹھی۔
۲۹	۴۱۲	حکب حقیق اور اس کا اصلی سبب	۳۲	۴۴۳	سلاح اور عباسیوں کی خلافت کی ابتدائی تاریخ۔	۴۰	۴۶۷	ان کی اسلامی خدمات۔
۲۹	۴۱۳	خواجه کی شورش اور شورش کا اصلی سبب۔	۳۲	۴۴۴	بنو العباس کے ماون خلفاء کے نام	۴۱	۴۶۸	ان کا استقلال معرکہ اُحد میں
۳۰	۴۱۴	ان کا خواجه سے سرواں میں مقابلہ	۳۲	۴۴۵	حدولوں میں جس سے ان کے تخت نشیں ہوئے اور انتقال کرنے کی تاریخ	۴۲	۴۶۹	ان کے ہاتھ سے دوتا بجنڈل کی فتح
۳۰	۴۱۵	ان کی خلافت سے علحدگی۔	۳۲	۴۴۶	نفس ہونے اور انتقال کرنے کی تاریخ	۴۳	۴۷۰	ان کی تجارت اور تجارت میں برکت
۳۰	۴۱۶	ان کی شہادت کا مفصل واقعہ۔	۳۲	۴۴۷	دوسرہ معلوم ہوتا ہے۔	۴۴	۴۷۱	ان کے خود ساختہ چند مثالیں۔
۳۰	۴۱۷	خلافت اور اسلامی سلطنت میں باہر الامتیار	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۱۸	امام حسن کی خلافت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۱۹	امام حسن کی معاویہ سے صلح	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۲۰	امام حسن کا انتقال	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۲۱	یہیہ صاحب کی دوزبردست پیشانی کا ذکر۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۲۲	یزید بن معاویہ کی ولید بن معاویہ کا انتقال اور یزید کی تخت نشینی	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۰	۴۲۳	امام حسین اور عبداللہ بن زبیر وغیرہ کا حلیت یزید سے انکار۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۴	امام حسین کی موصوعہ کربلا میں شہادت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۵	یزید کی اہل مدینہ یزید کی کشتی	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۶	نشر یزید کا لکھنے کا محاصرہ کرنا پہلی دفعہ	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۷	یزید کی موت۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۸	عبداللہ بن زبیر کی خلافت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۲۹	مروان بن حکم کا حرج۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۳۰	حجاج بن یوسف کی مکرر فرج کشتی اور	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۱	۴۳۱	لکھنے کا محاصرہ دوسری دفعہ۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۲	عبداللہ بن زبیر کی شہادت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۳	ولید کی خلافت۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۴	سیدان کی تخت نشینی	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۵	عمر بن عبدالعزیز کی خلافت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۶	یزید بن عبدالملک کی تخت نشینی	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۷	ہشام بن عبدالملک کی حکومت	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۸	ولید بن زبیر کی تخت نشینی۔	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۳۹	یزید الناقص کی حکمرانی	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۴۰	مروان بن حکم کا حرج	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔
۳۲	۴۴۱	خلافت بنو امیہ کا خاتمہ	۳۵	۴۴۵	(۵) حضرت طلحہ کے واقعات	۴۵	۴۷۲	یہیہ صاحب کے بعد جو مواسات اور مالی خدمت انھوں نے اُمت کے لوگوں کی کی۔

نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین
۲۹۵	۲۶	(۱۰) ابو عبیدہ بن الجراحؓ	۲۹۷	۲۶	ہجرت - ان کے آثار - ان کی شجاعت ان کی خدمات اسلام معرکہ بدر میں ان کا اپنے باپ کو
۲۹۶	۵۰۱	ان کا ست - کسیت - اسلام	۲۹۸	۵۰۳	قتل کرنا - ان کی جان نثاری معرکہ اُحد میں ان کی وفات
			۲۹۹	۵۰۲	تمت بالکھیں

مجل فہرست مضامین اجتہاد

نمبر شمار	صفحہ نمبر	(مضامین)	نمبر شمار	صفحہ نمبر	(مضامین)
۱	۱	تمہید	۱۹	۱۹	الوسکر صدیق کے تاریخی حالات
۲	۲	اسلامی معتقدات	۲۰	۲۰	عمر بن الخطاب
۳	۳	خدا ستنامی	۲۱	۲۱	عثمان بن عفانؓ
۴	۴	توحید باری	۲۲	۲۲	علی المرتضیٰؓ
۵	۵	شرک	۲۳	۲۳	امام حسنؓ
۶	۶	وجود باری	۲۴	۲۴	امام حسینؓ
۷	۷	دین اسلام کی سہولتیں -	۲۵	۲۵	معاویہؓ
۸	۸	توحید اہل مذہب ہے	۲۶	۲۶	یزید بن معاویہؓ
۹	۹	حسن و قبح کا احساس نظری ہے	۲۷	۲۷	عبداللہ بن ربیع
۱۰	۱۰	رسالت	۲۸	۲۸	خلفاء بنو امیہ
۱۱	۱۱	بینبر اسلام کی صداقت	۲۹	۲۹	خلفاء عباسیہ
۱۲	۱۲	مہجرات اور پیشین گوئیاں	۳۰	۳۰	حضرت طلحہؓ
۱۳	۱۳	مذول قرآن کی اہلی غرض	۳۱	۳۱	حضرت زبیرؓ
۱۴	۱۴	اس زمانے کے مولویوں کو نیک صلاح	۳۲	۳۲	عبدالرحمن بن عوفؓ
۱۵	۱۵	زہ	۳۳	۳۳	سعد بن ابی وقاصؓ
۱۶	۱۶	دیگر مذاہب اور اصولی اسلام	۳۴	۳۴	سعید بن زیدؓ قرشی
۱۷	۱۷	مسلمانوں کی اصلاح حالت	۳۵	۳۵	ابو عبیدہ بن الجراحؓ
۱۸	۱۸	اسمہ اثنا عشر			

اور بالفرض ولہتقیر اگر وہ وقتی حق کو دریافت نہ بھی کر سکا تاہم وہ حق سعی بجالایا اور اُس کے لیے وہی حق ہو جو اُس نے سمجھا۔

أَنَا عِنْدَ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَبْرِ - میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں۔

(قطعہ) دوست نزدیک تراز من بن است
چہ کم باکہ تو ان گفت کہ او
وین عجب ترک من از من دورم
در کنار من و من ہجورم اور
لَا يَكْفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
خدا نے جس کو جتنا بے رکھا ہو۔ اُس سے بڑھ کر کسی تکلیف
مَّا أَتَاهَا - (الطلاق ع) دینی نہیں چاہتا۔

یہ خیال کہ میں کیوں مسلمان ہوں؟ کچھ ہمہ وقت مجھ کو مصروف نہیں کیے رہتا تھا۔ مجھ کو دنیا کے اور بھی کام تھے بلکہ
بِی مَعَ اللَّهِ وَفَقْتُ - میرے لیے خدا کے ساتھ ایک خاص وقت ہو

جب کبھی دوسرے مشاغل سے فرصت ملی اور میں اکیلا ہوا یہ خیال از خود اس طرح آمو جو ہوتا تھا کہ گویا فرصت
کی تاک میں لگا تھا۔ جب تک مجھ کو اسلام کی طرف سے پورا اطمینان نہیں ملتا۔ طبیعت میں اُسی کی اوجھڑپیں لگی
رہی جاتیں جو دل ہی دل میں ہوتی تھیں مکالمے کی طرح پر ہوتی تھیں۔ تاکہ پڑھنے والے کو سمجھنے میں آسانی ہو
میں نے سوال و جواب کی شکل میں گفتگو کو قلمبند کر لیا ہے۔ سچ شخص ہے سائل کا اور مجیب کا۔

آغازِ گفتگو

۱، اسلامی معقولات

(س) کیا آپ مسلمان ہیں؟
(م) الحمد للہ (مؤمنہ پر ہاتھ پھیر کر) لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ

سے یہ ایک بڑی حدیث قدسی کا ٹکڑا ہو۔ حدیث قدسی وہ ہو جس کے راوی تو ہوں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت ہو
خدا تعالیٰ کی طرف سے۔ تو اس ٹکڑے کا مطلب یہ کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے میں اپنے بندے کے گمان کے ساتھ ہوں۔ جیسا وہ میرے حق
میں گمان کرتا ہو۔ میں اُس کے ساتھ ویسا ہی برتاؤ کرتا ہوں۔ محدثین نے اس حدیث کو کئی طرق سے روایت کیا ہو۔ بخاری نو مسلم
قدر امجد ظن عبد بنی مکر مسلم اور ترمذی نے اتنا اور زیادہ کیا ہوتا نامعنا اذاعانی اور شرح فقہ الکبیر میں ہوا ناخذ ظن عبد بنی فیظن
ما یشکک ۱۲ اس کے معنی ہیں خدا کا شکر ہو۔ مگر یہ سائل کے اس سوال کا کہ کیا آپ مسلمان ہیں؟ جواب نہیں ہو۔ اس کا جواب ہو۔ ہاں
تیا نہیں۔ ہاں جواب کے قائم مقام ہو۔ اس طرح کہ میں مسلمان ہوں اور اُس پر خدا کا شکر ہو ۱۳ عہدہ لوگوں کا دوست ہونا کوئی مشترک کلمہ
زبان سے کہتے وقت مؤنہ پر ہاتھ پھیرنے لگتے ہیں اُن کا خیال ہو کہ تبرک کلمے کے بولتے وقت تعقل میں برکت کا اثر ہوتا ہے تو تعقل نہ ہو گا ہاتھ
کے ذریعے سے مؤنہ پر ہونچانا چاہیے یہ دستور اکثر عربوں اور افغانستانیوں میں دیکھا جاتا ہو ۱۴ یہ کلمہ اسلامی شریعت کا نائب کتاب ہوا اور

رٹس) کیا بنیں اسی کا نام اسلام ہے؟ اگر کسی دوسرے مذہب کا آدمی مثلاً ہندو یا عیسائی یہی الفاظ نقل کے طور پر مونہ سے کہے تو کیا اتنا کہنے سے مسلمان ہو جائے گا؟

(تم) نہیں! اسلام کے لیے اقرار باللسان اور تصدیق بالجنان دو ضروری شرطیں ہیں۔
 (رٹس) کسی کے دل کی کوئی کیا جائے۔ پس کوئی ہم کو اور ہم کسی کو کیونکر مسلمان کہہ سکتے ہیں۔
 (تم) صرف مقرر کے زبانی اقرار سے۔

(رٹس) کیا ممکن نہیں کہ دل میں انکار ہو اور زبانی اقرار۔

(تم) بے شک ممکن ہو۔ اور جو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہوا ہی ہرزٹے میں ہوا کیا ہو اور اب بھی ہو رہا ہو۔ جناب پیغمبر صاحب کے عہد کی شہادت میں تو قرآن موجود ہو

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ هُمْ يَحْسَدُونَ الْمُسْلِمِينَ أَن يُؤَدُّوا لَهُمْ أَلِفًا لِّتَمَازُوا بِهِمْ وَيَقُولُ الشُّرَكَاءُ لِلَّذِينَ هُم بِغَيْرِهَا مُنَادُونَ أَيُؤَدُّونَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ هُمْ يَقُولُونَ لَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ الْبُيُوتَ فَهُمْ يُسَاءُونَ هُمْ يَحْسَدُونَ الْمُسْلِمِينَ أَن يُؤَدُّوا لَهُمْ أَلِفًا لِّتَمَازُوا بِهِمْ وَيَقُولُ الشُّرَكَاءُ لِلَّذِينَ هُم بِغَيْرِهَا مُنَادُونَ أَيُؤَدُّونَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ هُمْ يَقُولُونَ لَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ الْبُيُوتَ فَهُمْ يُسَاءُونَ هُمْ يَحْسَدُونَ الْمُسْلِمِينَ أَن يُؤَدُّوا لَهُمْ أَلِفًا لِّتَمَازُوا بِهِمْ وَيَقُولُ الشُّرَكَاءُ لِلَّذِينَ هُم بِغَيْرِهَا مُنَادُونَ أَيُؤَدُّونَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ هُمْ يَقُولُونَ لَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِمْ الْبُيُوتَ فَهُمْ يُسَاءُونَ

۱۱ مطلب یہ ہے کہ ہم اس کی زبان کو اس کے دل کا ترجمان متبصر سمجھیں کہ جو وہ مونہ سے کہتا ہو دل میں بھی اُس کی صحیح سمجھتا ہو ۱۲

۱۳ اپنے آپ کو دھوکا دینے کے یہ سنے کہ جھوٹ کو ذریعہ کامیابی سمجھتے ہیں اور وہ دنیا و دین میں ان کی تباہی کا موجب ہو ۱۴ ایمان دل سے علاوہ رکھتا ہو اور خدا کے سوا دوسرے کو اس کی خبر نہیں ہو سکتی اور اسلام فعال ظاہر سے تعلق رکھتا ہو۔ ایک شخص مسلمان کی ہی وضع رکھتا اور مسلمانوں کے ساتھ کھانا پیتا اور اپنے تئیں مسلمان کہتا ہو شرع جو ظاہر پر حکم کرتی ہو اس کی رُو سے وہ مسلمان سمجھا جائے گا مگر ممکن ہے کہ اس کے دل میں ایمان نہ ہو۔ دوسری صورت یہ ہو کہ فرض کر لیتے کہ ایک شخص دل میں ایمان رکھتا ہے اور اُس کا ظاہر مسلمانوں کا سامنے آئے لوگ بہت تو نہیں معدوم ہے چند ہم نے خود دیکھے ہیں کہ دل میں نہ ہل اسلام کی حقیقت کے قائل ہیں مگر برادری کے ڈر سے یا کسی اور وجہ سے ظاہر مسلمان نہیں ہیں تو ہم ان کے ساتھ مسلمانوں کا سا برتاؤ نہیں کریں گے۔ مگر چونکہ ہم کو کسی طرح ایمان کے ملی خیالات معلوم ہو گئے ہیں ہم کو کیا ضرور ہو کہ مونہ چھڑ کر ان کو کافر کہیں اور ایلیف کے عوض ان کو نصرت دلائیں آسیت میں ایمان اور اسلام کا فرق جتنا مقصود ہے سخت محسوس ہے کہ کچھ کل مسلمانوں میں یہ فساد کثرت سے شائع ہو گیا ہو کہ بات بات میں مسلمانوں کو کافر بنا دیتے ہیں حالانکہ شریعت کی رُو سے کسی حق نہیں کہ مسلمان بھائی کو گروہ اسلام سے خارج کرے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساری عمر مسلمانوں کے گروہ کے بڑھانے کی تدبیروں میں لگے رہے اور وہ مسلمانوں کے گروہ میں داخل کرنے کے لیے چلے دھونڈتے تھے اور فرمایا کرتے تھے اَبَا حَبِیْبٍ یٰکُفِّرُ الْاِثْمَ کہ تمام غیر میں میں ایسا پیغمبر ہیں جس کی اُمت آخرت میں سب

۱۱ مطلب یہ ہے کہ ہم اس کی زبان کو اس کے دل کا ترجمان متبصر سمجھیں کہ جو وہ مونہ سے کہتا ہو دل میں بھی اُس کی صحیح سمجھتا ہو ۱۲ اپنے آپ کو دھوکا دینے کے یہ سنے کہ جھوٹ کو ذریعہ کامیابی سمجھتے ہیں اور وہ دنیا و دین میں ان کی تباہی کا موجب ہو ۱۴ ایمان دل سے علاوہ رکھتا ہو اور خدا کے سوا دوسرے کو اس کی خبر نہیں ہو سکتی اور اسلام فعال ظاہر سے تعلق رکھتا ہو۔ ایک شخص مسلمان کی ہی وضع رکھتا اور مسلمانوں کے ساتھ کھانا پیتا اور اپنے تئیں مسلمان کہتا ہو شرع جو ظاہر پر حکم کرتی ہو اس کی رُو سے وہ مسلمان سمجھا جائے گا مگر ممکن ہے کہ اس کے دل میں ایمان نہ ہو۔ دوسری صورت یہ ہو کہ فرض کر لیتے کہ ایک شخص دل میں ایمان رکھتا ہے اور اُس کا ظاہر مسلمانوں کا سامنے آئے لوگ بہت تو نہیں معدوم ہے چند ہم نے خود دیکھے ہیں کہ دل میں نہ ہل اسلام کی حقیقت کے قائل ہیں مگر برادری کے ڈر سے یا کسی اور وجہ سے ظاہر مسلمان نہیں ہیں تو ہم ان کے ساتھ مسلمانوں کا سا برتاؤ نہیں کریں گے۔ مگر چونکہ ہم کو کسی طرح ایمان کے ملی خیالات معلوم ہو گئے ہیں ہم کو کیا ضرور ہو کہ مونہ چھڑ کر ان کو کافر کہیں اور ایلیف کے عوض ان کو نصرت دلائیں آسیت میں ایمان اور اسلام کا فرق جتنا مقصود ہے سخت محسوس ہے کہ کچھ کل مسلمانوں میں یہ فساد کثرت سے شائع ہو گیا ہو کہ بات بات میں مسلمانوں کو کافر بنا دیتے ہیں حالانکہ شریعت کی رُو سے کسی حق نہیں کہ مسلمان بھائی کو گروہ اسلام سے خارج کرے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساری عمر مسلمانوں کے گروہ کے بڑھانے کی تدبیروں میں لگے رہے اور وہ مسلمانوں کے گروہ میں داخل کرنے کے لیے چلے دھونڈتے تھے اور فرمایا کرتے تھے اَبَا حَبِیْبٍ یٰکُفِّرُ الْاِثْمَ کہ تمام غیر میں میں ایسا پیغمبر ہیں جس کی اُمت آخرت میں سب

بات یہ ہو کہ دنیا میں مذہبوں کی یہ کثرت ہو کہ مومن سے جو چاہے سو کہے بلا مبالغہ گویا ہر شخص جداگانہ مذہب کہتا ہو۔ اس کے دل کو خدا نے آزاد مطلق پیدا کیا ہے۔ جو چاہے خیال کرے کسی کی اس پر جبری حکومت نہیں نہ حاکم کی نہ بزرگ کی نہ برادری کی نہ دوست کی نہ دشمن کی۔ اس واسطے کہ سوائے خدا کے اور خود اس شخص کے کسی کو اس کا مافی الضمیر کی اطلاع نہیں اور نہ ہو سکتی ہو۔ آدمی کے اعضاء کو اس کے حرکات اور سکناات کو شے کہ زبان کو روکا جاسکتا ہو۔ مگر دل کو خدا کے سوائے کوئی روکے۔

(ش) اچھا پھر آپ کو ہم اس بے مسلمان سمجھیں آپ اپنے تئیں مسلمان کہتے ہیں یا واقع میں بھی آپ ل سے اسلام کے معتقد ہیں؟

(م) اب تو ہوں!

(ش) اب تو ہوں کے کیا معنی ہے کیا اب سے پہلے آپ مسلمان نہ تھے؟

(م) تھا مگر مقلد اور اب خدا کے فضل سے مجتہد ہوں۔

(ش) ذرا کھول کر اس کا مطلب سمجھائیے۔

(م) مطلب کہ میری اتنی عمر ہونے آئی کہ میرے ساتھی اکثر چل بسے اور میں بھی قبر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہوں مگر میں نے ساری عمر تصدیق بالجنان کی طرف توجہ نہیں کی۔ اور میں صرف اس لیے اپنے تئیں مسلمان سمجھتا اور کہتا رہا کہ مسلمان کے گھر پیدا ہوا۔ مسلمانوں کا سامیرا نام رکھا گیا۔ مسلمانوں میں پرورش اور تعلیم پائی۔ مسلمانوں میں رہا۔ میں نے اس بات میں ایک لمحے کے لیے بھی اس کا خیال نہ کیا کہ مجھے تحقیق مذہب کی بھی ضرورت ہو۔ میل اسلام پر قانع اور اس کی طرف سے مطمئن تھا کہ میرے لیے ہی قدر بس کرتا ہو۔ کہ نماز روزہ جو دوسرے مسلمان کرتے ہیں میں بھی کر لیا کروں۔ یعنی اعمال ظاہر کو بس صرف ایک رسم کے طور پر ادا کر لیا کرتا تھا اور میں ایک مقلد مسلمان تھا اور بس اب چند روز ہوئے کہ مجھ کو خیال ہوا کہ مذہب ہم نہیں بلکہ زندگی کی ضرورتوں میں سے بڑی اشد ضرورت ہو۔ سب سے پہلے میں نے آپ ہی آپ ہر ایک چیز کو نظر غور سے دیکھنا شروع کیا۔ اس سے پہلے میں جس چیز کو دیکھتا اور پری اور سرسری نظر سے دیکھتا اب ہر چیز کی شے کو پونچھ لگا کہ یہ کیا ہے۔ کیونکہ یہی ہو کہس غرض سے بنی ہو۔ آپ سے آپ بن گئی ہو یا کسی نے بنائی ہو۔ بنانے والے نے اس کے بنانے میں کیا کاریگری کی ہو۔ بس اس سوچ بچار کو عمارت دین کی بنیاد سمجھو۔

(۲) خدا شناسی

(ش) یہ کیونکر؟

(م) یہ اس طرح کہ شروع شروع میں ایسی چیزوں پر نظر پڑتی تھی جن میں آدمی کے عمل کو بھی ٹھوٹا بہت دخل ضرور تھا۔ کسانات تعمیر کرتا۔ باغات لگاتا۔ کاشت کاری کرتا۔ سدا و سمان خانہ واری بہم پہنچاتا۔ اور بنظر ظاہر بنانے

والا یعنی خالق خیال کیا جاتا۔ مگر غور سے دیکھا تو وہ ایک حد تک مشغول فی الامور ضرور ہو چیزوں کی حالت اور ترتیب بدل سکتا ہو۔ معدوم کو موجود نہیں کر سکتا۔ اور تیسرے تغیرات اس کے دست رس سے خارج بھی ہیں (پس) خدا اس کی مزید توضیح فرمائیے۔

(۴م) مسئلہ آدمی نے مکان بنایا تو اس بنانے کے یہی معنی ہیں کہ اُس نے مٹی سے اینٹیں تھاپیں۔ اُن کو بچایا و رختوں کی لکڑی چیر کر آدمی تختہ کواڑ۔ چوکھٹ یہ چیزیں بنائیں۔ اُن کو لوہے کی کیلوں سے جڑا۔ پھر سب چیزوں کو موقع موقع سے ترتیب دے دیا تاکہ ان کے سے بانی مکان کہلانے لگا۔ مگر پانی مٹی۔ لکڑی۔ لوہا۔ کوئی چیز بھی آدمی نے پیدا نہیں کی۔

(پس) اچھا اور وہ تغیرات جو انسان کے دست رس سے خارج ہیں؟

بے شک آسمان وزمین کے پیدا کرنے میں اور رات اور دن کی آمد و شد میں اور جہازوں میں جو لوگوں کے فائدے کی چیزیں یعنی مال تجارت (سمندریں لے کر چلتے ہیں اور مینہ میں جس کو اُسد آسمان سے برساتا پھر اُس کے ذریعے سے زمین کو اُس کے ترے یعنی اُفتادہ ہے) پیچھے پھر زندہ (یعنی شناو اب) کرتا ہو اور ہر قسم کے جانوروں میں جو خدا نے زمین پر پھیلانے کیے ہیں اور پودوں کے ادھر سے ادھر اور ادھر سے ادھر پھرنے میں اور بادلوں میں جو اُسد کے حکم سے آسمان زمین کے درمیان کھرے پڑتے ہیں (غرض ان سب چیزوں میں) اُن لوگوں کے لیے جو عقل رکھتے ہیں قدرت خدا کی بہت سی نشانیاں (موجود) ہیں۔

ثُمَّ اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰخِلَافِ الْيَلِّ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَائِكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ مِمَّا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمِمَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَاحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَارَكْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ ذَاتٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ لَا يَاتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ - (ہرۃ ۱۰۷)

یہ چند باتیں تو مثال کے طور پر بیان کر دی گئی ہیں۔ آدمی خود سوچے سمجھے تو معلوم کر سکتا ہو کہ جس کو اختیار کرنا چاہیے اُس کا تو نام ہی نام ہو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ نے بہت ٹھیک فرمایا ہے۔
گرت چشم خدایمینی بخشند نہ بینی هیچ کس عاجز تر از خویش
دور کیوں جاؤ خود آدمی ہی کے حال کو دیکھو کہ پیدا ہونا جینا طفلی اور شباب اور پیری کی منزلیں طے کرنا۔ مرنے میں سے کوئی چیز بھی آدمی کے اختیار میں ہو۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ يَسِّرْكُمْ لِمَا تَعْمَلُونَ ثُمَّ يَرْجِعْكُمْ إِلَىٰ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
اور گو! وہ (خدا ہی) تو ہے جس نے تم کو اول بار مٹی سے پیدا کیا و پھر نطفے سے پھر لوتھڑے سے پھر تم کو پھر سارے کچھ سے و آدمی کو اول بار مٹی سے پیدا کرنے میں یا تو آدمی کی پیدائش کی طرف اشارہ ہوگا کہ وہ پہلے آدمی تھے جو مٹی سے پیدا ہوئے اور اُن کے بعد سے تولد و نسل کا یہ سلسلہ پھیرا جواب چلے گا جو بادشاہ سے آدمیوں کی مٹی سے پیدا کرنا ملو کہ لفظ خدا سے بتا ہو اور خدا جو کچھ چاہتی ہے وہی ہوتی ہے۔

طَفُّ لَابُ سَم
لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ
سَمَّ لِنَكُونُوا أَشْيُوخًا وَمِنْكُمْ
مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَ
لَتَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمٍّ وَلَعَلَّكُمْ
تَعْلَمُونَ - (المؤمن ع ٤)

مکالتا ہی پھر (تم کو زندہ رکھتا ہی) تاکہ تم اپنی جوانی کو پونچھو (تم کو زندہ رکھتا ہی) تاکہ تم بوڑھے ہو جاؤ اور تم میں سے کوئی (کوئی ان وقتوں پہلے بھی) مرنے جاتا ہی۔ اور رجن کو جوانی یا بڑھاپے تک زندہ رکھا جاتا ہی تو اس غرض سے (زندہ رکھا جاتا ہی) کہ تم (لوگ موت کے) وقت مقرر تک پونچھو اور مقصود (اصل) یہ ہے کہ ان آثارِ قدرت کو سمجھو۔

ہم تو جینے کے ہی معنی سمجھتے ہیں کہ آدمی مرنے کی راہ ماکول و مشروب پیٹ کی کوٹھری میں بھر لیتا ہو۔ جیسے بھر بھونجا بھڑا
 جھونکتا ہو۔ خیر یہاں تک تو آدمی کو جوتنا۔ بوتا۔ کاٹنا۔ گاھنا۔ پیسنا۔ پکانا۔ بھلنا۔ کچھ کرنا بھی پڑتا ہو۔ نیچے پچھے اُس کو
 خبر بھی تو نہیں ہوتی کہ غذا کیونکر گوشت۔ پوست۔ ہڈی۔ تھپے۔ رگ۔ تیشے۔ خون۔ بال۔ ناخن کی طرف تسخیل ہوتی ہو۔

(رئیس) اچھا پھر؟

”ہم غرض بہت نہیں تھوڑا سا غور کرنے سے میرا دل اس بات کو مان گیا کہ دنیا میں ہمہ وقت انواع و اقسام کے تغیرات ہوتے رہتے ہیں اور کوئی تغیر بڑا ہو یا چھوٹا بے سبب کے نہیں ہوتا۔ خواہ وہ سبب آدمی ہو یا کوئی اور چیز کچھ ہی کیوں نہ ہو۔ یہاں تک کہ پتھر جہاں پڑا ہو جب تک کوئی اس کو جگہ سے نہ ہلائے جذبش نہیں کرتا۔ تخم کے بدون و رخت نہیں اُگتا۔ بے بادل پانی نہیں برستا۔ آدمی کو ایک حد تک متصرف فی الامور دیکھ کر مجھ کو دھوکا ہو چلا تھا۔ کہ شاید یہ تغیرات کا باعث ہوتا ہو۔ مگر ساتھ ہی اس کا بھی مشاہدہ کر لیا کہ ہزاروں لاکھوں کروڑوں بے شمار تغیرات ہوتے رہتے ہیں۔ جن میں انسان کو کچھ بھی دخل نہیں بلکہ انسان کو ان کی خبر تک بھی نہیں ہوتی خل کیا خاک ہو۔ علاوہ یہ کہ ایک تغیر معدوم محض کو موجود کرنے کا ہے کہ یہ کرشمہ نہ کسی فرد بشر نے کیا اور نہ کوئی کر سکے گا۔ اب تو یہی سہی عقل اور بھی چکر میں آئی۔ دل ہو کہ تغیرات کے سبب کا کھوج لگائے بدون کسی طرح نہیں مانتا اور سبب ہو کہ کسی طرف نہیں دکھائی دیتا۔ نہ کہیں اس کی آواز سنائی دیتی ہو

(۱۳) معدوم محض کو موجود کرنے سے آپ کی کیا مراد ہے؟

(۲۸) دنیا کی ہر چیز کی اصلیت میں غور کرتے کرتے آخر کار یہ دریافت ہوا کہ چار چیزیں تمام چیزوں کی اصل ہیں جن کو عناصر اربعہ کہتے ہیں آب خاک و باد و آتش یعنی دنیا میں جو چیز بھی ہو۔ بجائے خود ایک مرکب ہو۔ جس میں یہ چار عناصر ملے ہوئے ہیں۔ ان اتنی بات ضرور ہو کہ ہر چیز کی ترکیب جدا ہو۔ اور مقدارِ عناصر مختلف۔ آب حال کی ضخیمت سے ثابت ہوا کہ جن عناصر کو ہم اب تک بسیط سمجھتے رہے وہ بھی مرکب ہیں۔ مثلاً ہوا میں تین ہتھ کی ہوائیں ملی ہوئی ہیں۔ آکسیجن۔ نائٹروجن اور ہائیڈروجن۔ ایک کا خاصہ ہو آگ کو مشتعل کرنا۔ دوسری کا بجھانا۔ لیکن عناصر بسیط ہوں یا مرکب مجھ کو اس بحث سے کچھ تعلق نہیں۔ میرا مقصد تو یہی قدر ہے کہ دنیا کی چیزیں تو عناصر کے اختلاط سے نہیں۔ عناصر کا اختلاط بھی ایک طرح کا تغیر ہے۔ اور چونکہ ہر ایک تغیر کا کچھ نہ کچھ سبب ضرور ہے۔ اختلاطِ عناصر کا بھی کوئی سبب ہوا ہوگا۔

اور معلوم ہو کہ خست ملاط عناصر میں آدمی کو کچھ دخل نہیں الا ماشاء اللہ اور آدمی کو دخل نہیں تو مریضیات اور شہادت عالم میں کسی کو نہیں جیسا کہ میں ابھی تھوڑی دیر ہوئی کہہ چکا ہوں۔ غرض خست ملاط عناصر کا سبب بھی دریافت طلب ٹھیکر۔ اور اس سے بڑھ کر وجوہ عناصر کا سبب کہ یہ کیسے آمو جو ہوئے۔ ان کا موجد کون۔

(س) پھر آپ نے تخیلات عالم کے سبب اصلی اور موجد کے دریافت کرنے کی کیا تدبیر کی؟

(م) تدبیر کیا کی۔ دل ہی دل میں سوچتا رہا۔

(س) کسی اور سے رائے لی ہوئی۔

(م) کس سے رائے لیتا۔

(س) شہر میں سینکڑوں مولوی۔ عالم۔ وعظ۔ صوفی۔ مشائخ بھرے پڑے ہیں آخر لگوں بھی تو کچھ سمجھ کر مسلمان ہیں

(م) اچے نہیں سمجھتے بھی دو۔ یہ بھی میری ہی طرح کے تقلیدی مسلمان ہیں۔

(س) نہیں جی ان لوگوں نے کتابیں پڑھ کر مذہب کی تائید اور دوسروں کی تردید میں لکھی ہیں۔

(م) ان میں شاید ہی کوئی کتاب حقائق حق کے لیے لکھی گئی ہوگی ورنہ جہاں تک مجکولان کے بچنے کا اتفاق ہوا بغیر بنیاد پرستوں کے یہ کیا؟

(س) اچے ایک ظریف مزاج مرزا صاحب کسی گائوئیں گئے وہاں ایک جاٹ بھی ان ہی کی طرح کا خوش مزاج تھا وہ لوگوں میں بے تکلفی ہو گئی۔ ایک دن مرزا صاحب ہنسی ہنسی میں جاٹ سے کہا جاٹ بے جاٹ تیرے سر پہ کھاٹ تو جاٹ کیا جاٹ تیار ہے کہ منل بے منل تیرے سر پہ کوٹھو۔ منل سے کہا یا رنگ تو نہ ملی۔ جاٹ بولا پڑی مت ملو۔ بوجھوں تو مرے گا یہی حال علم کلام اور مناظرے کی کتابوں کا ہو رنگ ملے نہ ملے۔ دوسرے کو بوجھوں ماننے سے کام۔ اور وہی وجہ ہو کہ کبھی باطل سے باطل مذہب بھی مغلوب مناظرہ ہو کر معدوم نہیں ہوا۔

(س) آخر آپ مسلمان بھی ہوئے یا نہیں؟

(م) ابھی نہیں۔ اسلام کی پہلی اور ضروری شرط یہ ہے کہ آدمی صمیم قلب سے خدا کے ہونے کا قائل ہو اور ہونا بھی ایسا ہونا کہ وہ ہمیشہ سے ہی اور ہمیشہ ہے گا۔ اسی نے دنیا جہان کے کارخانے کو پیدا کیا۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ (ق ۳۷)

وہی اس کو سنبھالے ہوئے ہو۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (ال عمران ۱۷)

اللہ (وہ ذات پاک ہو کہ) اس کے سوا کوئی معبود نہیں نہ وہ کا رخائے عالم کا سنبھالنے والا۔

اس کی قدرت کے آگے کوئی چیز نامکن نہیں جو کچھ ہوا اور ہو رہا ہو اور آئندہ ہو گا اس کو ذرہ ذرہ معلوم ہو۔

لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ
وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ٥ (السياح)

کوئی چیز اس سے مخفی نہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عِلْمَهُ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ
وَلَا فِي السَّمَاءِ (ال عمران ١٠١)

یہاں تک کہ دلوں کے بھید

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِذٰلِكَ الصَّدُوْرِ
بے شک اللہ تو سب کے حقی کی بات جانتا ہے
اُس کے حکم کے بدون پتہ تک نہیں مل سکتا۔ اگر سمندر کا پانی سیاہی کی جگہ کام میں لایا جائے اور روئے زمین پر جتنے
درخت ہیں مخلوق میں صرف کرئیے جائیں اور دنیا بھر کے کھنے والے روز قیامت تک اُس کے اوصاف کھتے رہیں
تب بھی تمام نہ ہوں۔

قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْضُرُ مَدَايِدَا
لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنفَعِدَ الْبُحُورُ
قَبْلَ أَنْ تَنْفَعَكِلِمَاتُ رَبِّي
وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِ مَدَايِدَا (كهف ۱۳۶)

دنیا میں کوئی چیز اس خلیسی نہیں۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ (التسوير)

خدا فی میں کوئی اُس کا سا جی نہیں۔

خدا فی میں کوئی اُس کا سا جھی نہیں۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ
وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وِليٌّ مِنَ الذَّلِيلِ (غافر: ۱۶)

انکلام سے یہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی اس سے۔

اکیلا ہی نہ وہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی اُس سے۔

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ
كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (احلاص ١٤)

13

قطعه
ای پرتراز خیال و قیاس گمان و وهم
دفر تم گشت بیاباں رسید عمر

وز ہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم
ماہچہاں در اوّل صنف تو ماندہ ایم

۱۲۔ باتوں سے مراد ہی اُس کی تعریفیں، اُس کے کارنامے، اُس کے تصرفات اُس کے انتظامات ۱۲۔

ایسے خدا کا پتہ دل سے ماننا تم ہی انصاف کرو کیا کچھ آسان کام ہو۔
 (پس) پھر دنیا میں اتنے سارے آدمی کس بنا پر اپنے نہیں مسلمان کہتے ہیں
 (۲م) سب تقلیدی مسلمان ہیں۔ اَلَا مَآ شَاءَ اللہ۔ ہاں شروع کے مسلمان البتہ مجتہد مسلمان تھے جو گویا خدا کو بخشم سر
 دیکھ کر ایمان لائے تھے۔ پھر اُن کی تسلیں عام قاعدے کی رُو سے مسلمان ہوتی گئیں۔ اور کچھ اُن کی دیکھا دیکھی اور یوں
 مسلمانوں کی مضمون شماری بڑھتی چلی گئی۔ اور بڑھتی چلی جا رہی ہو۔

(پس) یہ تو آپ نے بڑی سُنائی۔ معلوم ہوتا ہو کہ مسلمانوں میں اکثر تقلیدی مسلمان ہیں یہ کون سی تعریف کی بات ہو
 (۲م) مسلمانوں کی کیا خصوصیت ہو۔ جتنے مذہبی گروہ ہیں۔ اُن میں اکثر متقلد ہیں۔ لوگوں نے مذہب کو تو میت بنا رکھا
 ہو اور اگر سچ سمجھ اور جہاد کو کام میں لائیں۔ تو یہ اختلافات بھی اٹھ جائیں۔ یا کم تو ضرور ہو جائیں۔

(پس) اچھا پھر اپنے غور و فکر کے سلسلے کو تو ختم کیجئے
 (۲م) ختم کیا کروں۔ برسوں اسی فکر میں پریشان رہا۔ یہ سب سے کسی طرح حل نہیں ہوتا تھا۔ کہ دنیا کا یہ عظیم الشان کائنات
 کہاں سے آمو جو ہوا۔ اور یہ کچھ لڑکوں کا کمیل تو نہیں ہو۔

كَتَبْنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا زَادَ اِلٰی عَمَلِنَا ۱۹۶
 اے ہمارے پروردگار تُو نے اس (کائنات) عالم کو بے فائدہ (تو انہیں باطل
 گون اس کو اس ربط و ضبط کے ساتھ چلا رہا ہو۔ میری پریشانی یہاں تک بڑھی کہ آخر میں نے ایک دن دیوان حافظ میں
 فال کھولی تو قسمت سے یہ شعر نکلا

سخن از مطرب و گو زار ز بد کہر تہجد جو کس کس نکشود و نکشاید بکنت این مٹی را

فال نے تو بالکل آس توڑ دی اور ایک مدت تک میں نے اِسے خیال کو پاس نہ آنے دیا۔ اسی شے میں اتفاق سے مجھ کو
 تپ آنے لگی۔ اور سہلوں تک کی نوبت پہنچی۔ علامہ کی حالت میں مجھ کو یہ خیال ہوا۔ کہ اگر میں اسی دُبدے کی حالت
 میں مر گیا تو گتے کی موت مرا اور میں نے تندرست ہوتے ہی پھر زور و شور کے ساتھ کوشش شروع کی۔
 (پس) وہ کیا کوشش تھی؟

(۲م) وہ کوشش یہ تھی۔ کہ میں نے سوچا میں کوئی انوکھا آدمی تو ہوں نہیں۔ مجھ جیسے اور مجھ سے بہتر سوچ سمجھ کے لاکھوں
 کروڑوں آدمی ہو گزرے ہیں اور اب موجود ہیں۔ اور یہ خیال جو مجھ کو پریشان کیے رہتا ہے۔ کوئی ایسا دقیق مضمون نہیں
 جس کے لیے بڑی عقل درکار ہو۔ بلکہ معمولی ہوش و خرد کا آدمی بھی ایسا خیال کیے بدون نہیں رہ سکتا۔ اور اگر آدمی نے اسی
 ضروری اور پیش رفت داد بات کا بھی خیال نہ کیا۔ تو حقیقت میں وہ جانوروں سے بھی گیا گزرا ہو۔

اُولٰٓئِكَ كَالْاَنْعَامِ بَلْ هُمْ اَضَلُّ۔ یہ لوگ چارپائے کی مثل ہیں بلکہ ان سے بھی گے گزرے ہوئے
 لے پوری آیتوں پر و لَقَدْ عَلَّمْنٰ اٰدَمَ الْاٰمَانَ وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا وَابْنِیْۤہٗمَا
 اَلَا یَتَذَكَّرْنَ اَنۡہُمْ رُجِعُوۡۤا اِلَیَّ ۙ وَہُمۡ لَیۡسَ بِاَعۡیُنِیۡ لَآ یُبۡصِرُوۡنَ وَاَعۡیُنُہُمۡ لَآ تَہۡدِیۡ وَہُمۡ لَیۡسَ بِاَعۡیُنِیۡ لَآ یُبۡصِرُوۡنَ وَاَعۡیُنُہُمۡ لَآ تَہۡدِیۡ وَہُمۡ لَیۡسَ بِاَعۡیُنِیۡ لَآ یُبۡصِرُوۡنَ وَاَعۡیُنُہُمۡ لَآ تَہۡدِیۡ
 ہیں مگر ان کے کام نہیں لیتے اور ان کی آنکھیں بھی ہیں مگر ان سے دیکھنے کا کام نہیں لیتے اور ان کا بھی ہے مگر ان سے سننے کا کام نہیں لیتے

(س) پھر کیا ثابت ہوا۔

(م) ثابت یہ ہوا کہ یہ خیال آدمی کی نظرت میں داخل ہو۔ آدمی کا دل اُس کو اس خیال پر مجبور کرتا۔ اور یہ خیال خود بخود اُس کے دل سے پیدا ہوتا ہو۔

(س) اچھا پھر لوگوں کے اس خیال کا نتیجہ؟

(م) نتیجہ ختلاف مذاہب جیسا کہ دیکھتے ہو؟

(س) یہ ختلاف کیوں؟

(م) ختلاف مدارج عقول۔ ختلاف تعلیم۔ ختلاف تربیت۔ اختلاف آب ہوا کی وجہ سے۔

(س) مذاہب تو بہت سی باتوں کے مجموعے کا نام ہو۔ اور مذاہب ہیں کہ قریب قریب سبھی باتوں میں مختلف ہیں۔

(م) فروعی ختلاف تو چنداں قابل لحاظ نہیں۔ بڑا دیکھنا اصولی اختلاف کا ہے۔ سو تمام اختلافات کی جڑ معرفت ذاتِ باری ہے۔

(س) ذاتِ باری میں کیا اختلاف ہو۔ اور اس کی وجہ کیا ہو؟

(م) سائے اختلافات تو مجھے معلوم نہیں۔ کچھ ہیں اور وجہ ختلاف پوچھو۔ تو خود انسان کی طبیعت کا خاصہ کڑپری۔

(س) کڑپری کیا؟

(م) نامعلوم چیزوں کے معلوم کرنے کا شوق مُفرط۔

(س) یہ تو تعریف کی بات ہو یہ نہ ہو تو بابِ ترقی مسدود۔

(م) بے شک ایک حد تک تعریف کی بات ہو لیکن ۶ چونکہ از حد بگذر دُروِ سوا کند

نہ ہر جاے مرکب تو اس تاختن کہ جانا سپر بایدا نداختن

(س) شوق کی حد ادا ہو۔

(م) حد یہ ہو کہ ایاز قدرِ خود بشناس۔

(س) تعریفِ الجہول بالجہول۔ اس کی کچھ توضیح کیجئے۔

(م) بات یہ ہو کہ آدمی اپنے نفس میں غور کرے تو آسانی سے سمجھ سکتا ہو۔ کہ گو وہ عقل رکھتا ہو۔ اور عقل کی وجہ سے اشراف

المخلوقات ہو مگر نہ اروں باتیں ہیں جو ہماری سمجھ سے بالاتر ہیں۔ کہ نہ اور تحقیقت تو کسی چیز کی ہم جانتے ہی نہیں۔ مثلاً کوئی ہم

سے پوچھے کہ پانی کی حقیقت کیا ہو۔ جواب میں ہم پانی کے خواص تو بتیہ گنو ادویں گے کہ پانی ایک رقیق اور سیال

چیز ہو۔ تشبیب کی طرف کو بہتا ہو۔ جس طرف میں بھرا جائے جو طرف کی شکل اختیار کر لیتا ہو۔ جن چیزوں کا وزن مخصوص

پانی کے وزنِ مخصوص سے ہلکا ہو وہ پانی پر تیرتی رہتی ہیں۔ جیسے لکڑی اور تیل۔ جانداروں کے لیے سرمایہِ زیست ہو

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ اور ہم نے پانی سے تمام جاندار چیزیں بنائیں

۷ جب کسی نامعلوم چیز کی تعریف نامعلوم چیز کے ساتھ کرتے ہیں منطق کے ضلع میں اسے تعریفِ الجہول بالجہول کے ساتھ

تبہیر کرتے ہیں ۱۲

بے شک یہ ایسی صفیں ہیں کہ ان سے ہمارا ذہن بے خطا پانی کی طرف منتقل ہو جاتا ہو۔ مگر ہیں سبب اعراض اسی طرح
 جِسْمٌ نَارٌ وَحَسَّاسٌ مُتَحَرِّکٌ لِّہٖ
 بِالْاَرَاذِلِ بَادِیَ الْبَشَرَةِ عَرِیْضُ
 الْاَظْفَارِ مُسْتَقِیْمُ الْقَامَةِ۔
 سید صاف۔

انسان کی صفات اور اعراض ہیں نہ کنہ و حقیقت۔ خدائے قرآن میں آدم کی نسبت کہ اس میں نبی آدم بھی داخل ہیں۔
 عَلَّمَ اَدَمَ اَسْمَاءَ کُلِّهَا
 فرمایا کہ نام بھی ایک طرح کی صفت عاضی ہو نہ علم اَدَمَ الْمُخَلَّاتِ اور ایک مقام پر توصف صاف۔
 وَکَا اَوْتِیْنٰہُمْ مِّنَ الْعِلْمِ الْاَقِلِّ (دینی اسماء میں) اور تم لوگوں کو (اسرار الہی میں) اُن تھوڑی سی علم دیا گیا ہو۔
 سے آدمی کے علم کی تلخی کھول دی اور دوسری جگہ اُس کو جہول کا خطاب دیا۔
 (رس) ہم تو شرافت علمی ہی کی وجہ سے انسان کو اشرف المخلوقات سمجھتے تھے۔ جب اس کی لاعلمی کا یہ حال ہو تو وہ بھی
 جانوروں میں کا ایک جانور ہو۔

(تم) آدمی قلیلِ علم اور جہول ہونے پر بھی علم کے اعتبار سے جانوروں پر فضیلت رکھتا ہو۔
 وَلَقَدْ کَرَّمْنَا بَنیَّ اٰدَمَ وَحَمَلْنٰہُمْ
 فی الْاَلْبَرِّ وَالْاَلْبَرِّ رَزَقْنٰہُمْ مِّنَ
 الطَّیِّبَاتِ وَفَضَّلْنٰہُمْ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ
 مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَعْظِیْمًا (دینی اسماء میں) ۷
 اور البتہ ہم نے بنی آدم کو عزت دی اور خشکی اور تری میں ران کو
 (جانوروں اور گشتیوں پر) سوار کیا اور عمدہ عمدہ چیزیں انہیں
 دکھانے کو اُس اور عینی مخلوقات ہم نے پیدا کی ہوں ان میں سے
 بہتیروں پر ان کو برتری دی۔

جانوروں کا علم یہی ہو۔ اور آدمی کا وہی اور ایکسانی دونوں اور اسی لیے جانوروں کا علم ترقی نہ رہا۔ اور آدمی کے علم کی
 ترقی کی کوئی حد نہیں۔ دوسری بات یہ ہو کہ علمی شرافت ایک امر اضافی ہو۔ آدمی شرافت رکھتا ہو۔ جانوروں کے مقابلے
 میں مگر کتنی ہی ترقی کیوں نہ کرے۔ خدا کے مقابلے میں جہول ہی ہے گا خدا کے علم کی شان تو یہ ہو کہ ۵

وَمَا یَعْرِیْبُ عَنْ رَبِّکَ مِنْ مَّتَعَالٍ
 ذَرَّةٌ فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَاءِ
 وَلَا اَصْبَعٌ مِّنْ ذٰلِکَ وَلَا اُكْبَبُ
 اَلَا فِیْ کِتَابٍ مُّبِیْنٍ ۝ (یونس ۶۴)
 اور راہی پیغمبر تمہارے پروردگار کے علم سے ذرہ بھر چیز بھی غائب
 نہیں رہ سکتی (نہ زمین میں اور نہ آسمان میں اور ذرے سے
 چھوٹی چیز ہو یا بڑی رتبہ کتاب روشن یعنی لوح محفوظ) میں
 رکھی ہوئی موجود ہو۔

لہٰ جہانچہ فرمایا اِنَّا عَرَضْنَا اِلَیْکَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَیْنَ اَنْ یَّحْمِلْنَہَا وَاَشْفَقْنَ مِنْہَا وَحَمَلْنٰہَا اِلَیْکَ اِنَّہٗ
 کَانَ ظَلَمًا جَبْرًا یعنی ہم نے تمہاری کورج انسان پر جو آسمانوں پر اور زمین اور پہاڑوں پر پیش کیا (اور یہ بوجھ لُن پر لانا چاہا) تو انھوں نے
 بزبانِ حال اُس کے کٹھانے سے انکار کیا اور اُس سے ڈر گئے اور آدمی نے رگ بارادہ بے قائل اُس کو اٹھایا۔ اس میں شک نہیں کہ وہ (پچھنے حق
 میں) اٹھا ہی ظالم تھا اور ظالم ہونے کے علاوہ (اٹھا ہی نادان بھی تھا) ۱۲ +
 ۱۳ صہ یہی حذرِ مال در آؤں ہمیں ہو ۱۴

اور ایسی ہی مثال سے بتیوں کو بائیں دیتا ہو لیکن اس سے
گمراہ کرنا بھی ہو تو بدکاروں کی ہو گا کیے پیچھے خدا کا عہد
توڑ دیتے اور جن (تعلقات) کے جوڑے رکھنے کو خدا نے فرمایا
ان کو قطع کرتے اور ملک میں فساد پھیلاتے ہیں یہی لوگ آخر کار
نقصان اٹھائیں گے و

وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا مِّمَّا يُضِلُّ بِهِ
الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ
اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّٰهُ
بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (البقرہ ۳)

سچ کہا ہے کہ جس شنائندہ رازست و گرنہ بدین باہم رازست کہ معلوم علوم است +
(رس) تو حقیقت میں غور کرنا ہی لا حاصل ہے۔ غور کرنے سے ہو گا ہی کیا۔

(م) واہ۔ ایک حد تک غور کرنا ضرور ہے۔ آدمی کو عقل اسی بے دی گئی ہے۔ غور کرنے سے ہو گا یہ کہ یہی غور تم کو خدا شناسی کی
طرف راہ نمائی کرے گا۔

(رس) ابھی تو آپ نے کہا تھا کہ ذات باری میں غور کرنا گریزی ہے۔

(م) ذات باری میں غور کرنے کی یہی حد ہے۔ کہ اُس کے ہونے کا اعتراف کیا جائے یہ بات کہ وہ کیا ہے اور کیسا ہے
اور کہاں ہے۔ اسی کو ہم گریزی کہتے ہیں۔ یہی اختلاف مذاہب کی جڑ ہے۔ اور میں

مے نے تجھ کو ویسا نہیں بھیجا نا جیسا تیرے پہچانے کا حق ہے۔
خدا کی حقیقت دریافت کرنے سے عاجز رہنا ہی ایک طرح
کا دریافت کرنا ہے۔

کی تعلیم ہی کی وجہ سے اسلام کا گرویدہ ہوا ہوں۔

(رس) آپ کہتے ہیں کہ خدا کے ہونے کا اعتراف یہی ادراک بشری کی حد ہے۔ آدمی اس سے زیادہ خدا کو جان ہی نہیں سکتا
تو پھر یہ صفات جو خدا کے خود ۹۹ ناموں سے ظاہر ہوتی ہیں کیسے معلوم ہوئیں اور خدا کے خود ۹۹ ناموں کی تفصیل مہمہ تحقیق کیسے کیا جائے

فل قرآن میں لوگوں کے سمجھانے کے لیے جا بجا جانوروں اور دوسری چیزوں کی تمثیلیں مذکور ہیں۔ مثلاً ستر جوہں پاسے میں سورۃ
ج کی ایک آیت کا یہ خلاصہ ہے کہ لوگ خدا کے سوا جن معبودوں کی پرستش کرتے ہیں اگر وہ سب کے سب مل کر چاہیں تو ایک کٹی نہیں بنا
سکتے اور نہ ان کیسا کھٹی کوئی چیز ان سے اونچکے جاتے تو ہمیں بھی نہیں سکتے۔ کیا کھٹی اور کیا کھٹی کی حقیقت اور کھٹی سے بڑھ کر بے حقیقتہ
جن کے جس کی کھٹی منجی اٹس تہم کی آیتیں سن کر بے دین لوگ اعتراض کرتے تھے کہ مسلمانوں کا کیسا خدا ہو کہ ایسی گھنیا فی بے حقیقت چیزوں
کی مثالیں دیتا ہو۔ خدا تعالیٰ نے سقر زمین کی تمہیں کی اور فرمایا کہ یہ حق کھٹی اور مجھ کے نام سے بدکتے ہیں اور مثال کے نتیجے پر نظر نہیں کرتے
ایسی ہی باتوں سے ایمان کے ضلالت پکڑتے ہیں۔ اور جو لوگ ناظران ہیں اور عبد فطرت بینی عہد اٹس کو جس کی گواہی ان کے دل نے ہے
ہیں یا وہ نہیں رکھتے اور تعلقات اٹس و صلح کا ہی جن ہر تھن و معاشرت منجی ہو قائم نہیں رکھتے اور ملک میں فساد پھیلاتے ہیں مان ہے
ان مشنوں کا باطل اٹس اثر ہوتا ہو کہ بیچوں سے قطع نظر کر کے ناحق کی کٹ تجھیاں نکال کھڑی کرتے ہیں ۱۱

(م) اول خدا کے نو و نہ ناموں کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

[illegible]

نمبر شمار	اسماء عربی	ترجمہ اردو	کیفیت
۲۱	الْقَابِضُ	بندوں کی روزی خورد چینی ہتی تلی کرنے والا	قبض بسط دونوں باہم صبر یکدیگر میں قبض کئے ہیں تنگی کو گرفتاری کا اور بسط فراخی کشادگی کو بھی خاص کی روزی چاہتا تنگ کرتا رخصت کی چاہتا عراج کرتا ہے۔
۲۲	الْبَاسِطُ	بندوں کی روزی خور کرنے والا	قبض بسط کے یہ سے ہی کہ سوتے ہیں لوگوں کی رو میں قہر کرنا اور پیری کے وقت بسط کرنا ہو۔
۲۳	الْخَافِضُ	نافرانوں کو پست کرنے والا	خاص شد و رفیع کی - کیونکہ نقص کئے ہیں پست کرنے کو اور رفع ملد کرنے کو - حد کے حافظ و مرفع ہونے کے یہ سے
۲۴	الرَّافِعُ	غریباں پر داروں کو بلند کرنے والا	یہ وہ اپنے فرائض برادران کو قرب کی دولت عطا کرنا نہیں لنگھتا اور نواؤں کی بارگاہ عالی سے دور کر کے جتنی غنی بنانا ہو
۲۵	المُجْتَنِبُ	غرّت دینے والا	امراض کتبہ ہیں عزیز کرنے کو اور اذلال حار و ذلیل کرنے کو یعنی خدا جسے چاہتا عجز کرنا دیا میں تعین طاعت نہ کرنا اور محبت میں علوم تربیت اور تعمیل طاعت فرما کر اسے چاہتا قبول کرنا دیا میں تو فیق طاعت ملک کے اور آخرت میں داخل السعیدین میں داخل کرنے والا
۲۶	السَّمِيعُ	بہت سننے والا	
۲۸	البَصِيرُ	بہت دیکھنے والا	
۲۹	الْحَكَمُ	مخلوقات کا حاکم	
۳۰	الْعَدْلُ	منصف یعنی فیصلے میں ظلم نہ کرنے والا	یہ قدر ظلم کی اور کسی استقامت اور عدل اور ایک چیز کو ایک چیز کے برابر کرنے کے معنی میں بھی آیا ہو صلح ہو کہ خود اور ظلم سے شوق ہو کہ ایک ایک چیز میں تصرف کرنے کو ظلم کہتے ہیں اور عالم میں کوئی چیز ایسی نہیں جو اس کی پاک سے خارج ہو۔
۳۱	اللَطِيفُ	باریک بین	لفظ کہتے ہیں کسی کام میں نرمی کرنے کو اور کبھی نیکی کرنے کے معنی میں بھی آتا ہو لطیف کے سے ہدایت کے سے بھی ہیں
۳۲	الْخَبِيرُ	آگاہ - دانای عالم غارف	مشفق پر خبر سے اور خبر کے سے ہیں آگاہی کے خبر آگاہ اور دانای بھی ملک ملک میں کوئی چیز متروک مساک ہیں ہتی اور دنیا و آسمان میں کوئی درہ مضطرب ممکن نہیں رہتا اور کون مکان میں کوئی سانس نہیں لٹکا اور دعائی ستارہ اس سے جدا رہتا جو علم اور اشکی اور بیماری علیم سے کہنے روح علی الضبط ہو اور انعام بیسے میں جلدی - کرے ملک باوجود اتنا کہ خود کر کے کام سے خدا کو ظلم اس لیے کہتے ہیں کہ وہ منتظر بندوں کی نادب و لغذب میں جلدی نہیں کرتا۔
۳۴	الْعَظِيمُ	بزرگ - بڑا	عظیم و عظمہ بزرگ ہونا - خواہ کسی اعتبار سے بھی ہو۔
۳۵	الْغَفُورُ	بہت بخشنے والا	بخشاکر کے معنی میں یا اور دونوں معاملے کے حصے ہیں اگر معمول میں زیادہ مبالغہ یعنی جزیرے بڑے گناہ بخشتے اور پس کی غسل اتم حاصل ہو کر بخشنے یہ ایک بندگی گناہ اعلا اس کو بخشنے سے پہلے سے ملازمہ و کرے یا دنیا میں دفعات کرے کہ نہ کفر کے
۳۶	الشَّكُورُ	بڑا قد شناس	- حق پر گزارا اور حق پر مستحق - خواہ کسی اعتبار سے بھی ہو۔
۳۷	الْعَلِيُّ	بہت اونچا	مشفق و عطوف سے اور عطوفت میں بلندی کو اور ملک کے بلند ہونے کو اور بھی بلندی پر چڑھنے اور کسی حرکت کے اور چڑھنے کو بھی ملکتے ہیں اس کی بدیں ہیں حتی اور جنتی جیسے ایک جم کا دو سر جسم ہو نا اور مشیعیے ایک چیز کا دوسری چیز سے فوق الازر ہو نا۔
۳۸	الْكَبِيرُ	بڑا - بزرگ	
۳۹	الْحَفِيظُ	نگہبان	حفظ کئے ہیں نگاہ رکھنے کو اور وقفاً آفتاب چرا کہ تمام خلق محفوظ بلا سے محفوظ رکھا جائے اس لیے اسے حفظ کئے ہیں
۴۰	الْمُقَيِّتُ	مخلوق کو قوت یعنی روزی پہنچانے والا	ماخوذ از قوت سے اور قوت کہتے ہیں اس خوش کو جو بدن انسان کے قیام کا باعث ہو اوقات کے معنی تقوید یا اور کھپت توانا اور گوارا حاضر اور نگاہ رکھے والے کے معنی میں بھی معلول بنا ہو۔
۴۱	الْحَسِيبُ	کافی	معنی میں جو محاسب اور حساب کئے ہیں کسی چیز کا کافی بنانا اور گوارا کرنے میں جنہیں نشانی لینے مجھے یہ چیز کافی ہوئی اور میں عمل کرتا ہوں کہ میں نے جو تم سے جیسے میں معنی میں عامل کسی اور نام نہاد کم معنی عدالتی قیامت کے روز ساری مخلوق کا حساب کیا

[illegible]

ترجمہ اردو	اسامی عربی	ترتیب
زنده	الحی	۴۳
کار خدایہ عالم کا سنبھالنا	القیوم	۴۴
غنی	الولجل	۴۵
بزرگی والا	المکجل	۴۶
تنہا۔ یگانہ	الواحد	۴۷
بے نیاز	الصمد	۴۸
قدرت والا	القادر	۴۹
صاحب مقدرہ	المقدر	۵۰
انے دو بتوں کی بارگاہ و عزت کی طرف پڑھانے والا	المقدم	۵۱
دشمنوں کو اپنے لطف سے پیچھے ہٹانے والا	المؤخر	۵۲
سب پہلا	الاول	۵۳
سب پچھلا	الآخر	۵۴
آتشکار اور بھلائی قدرت	الظاهر	۵۵
پوشیدہ اور باعتباریات	الباطن	۵۶
تمام آموگاتوئی	الوالی	۵۷
مخلوق کی صفات منترہ	المستعجل	۵۸
اپنے لطف سے بندوں کے ساتھ نرمی کرنے والا	الکرم	۵۹
گناہگاروں کی توبہ قبول کرنے والا	التواب	۶۰
نافرانوں سے بدلا لینے والا	المنتقم	۶۱
گناہوں کی مٹانے والا	العفو	۶۲
بہت شفقت کرنے والا	السرور	۶۳

کیفیت

تمام ذات خود اور زندہ قائم رکھنے والا اپنے خیر کو مایوں کو ہر قسم سے مبالغہ و غیرت کا اور قہر کے ہیں مصلح آموگ

شخص کو جو دوسرے کو کہنے پر تیار اور مقصد پر کامیاب ہے کہ یا بتوں کو بوجہ اور جہد سے جس کے لئے ترقی کر رہے ہیں۔

میں ہیں جو جس طرح علم میں علم کے مگر عین میں مبالغہ و تکیہ ہو یہ لیا گیا ہو جو خدا اور کہتے ہیں بزرگی کو

وحدت لیا گیا ہو جس کے ہیں ایک لیا گیا نہ ہو عرف میں احد کا استعمال یعنی میں ہو یا جو ایک کی شجری اور شخص چوٹی

اس کے بڑا اور شخصوں میں جو ہر فرد کو دوسرے کے لئے ہے مانند و واحد اور احد میں جو کفر کو جو ہر تباری زبان میں

قصد کے اہل میں ہیں قصد کے چونکہ وہی اپنے تمام مطالب ہیں باگاہ و خلوت مدی کا قصد کرتے ہیں اس کے اُسے قصد

کئے ہیں غرض قصد مراد ہو مراد صاحب کا۔

قدرت اور قدرت اور ات قدر اور مقدرت سب میں ہیں توانائی کے تو قادر و مقدر کے معنی ہوتے ہیں

تقدیم حال کے کس کے ساتھ تقدیم سے شوق ہو اور تقدیم کہنے ہیں اس کے لئے کہ اسی طرح جو جوتے

کے کس سے تاخیر سے لیا گیا ہو جس کے ہیں پیچھے ہٹا مابین خدا تعالیٰ فرمان داروں کے قریب میں کے ہر حال

اور فرائض کی دعا و عزت کو دیکھتا ہے ہٹا مابین و دنیا کے کاموں میں و حصول مطلب میں تمام تاجیر اس کے لئے کہ

اقول جو میں نے اپنی کہ اس کے بعد کی ابتدا اور سہمی کا آغاز نہیں اور آخری و تیسری، اپنی ابدی ہو کہ اس کے بقا کے

لیے نہایت اور دوام کے لئے انقضاء نہیں۔

خدا ظاہر ہے اس کی طلب ہے کہ اس کا وجود اس کی شہی ان آیات و دلائل سے ظاہر ہو جو آسمان و زمین میں ہر جہاں

بصیرت کو دکھائی دیتے ہیں اور خدا کے باطن ہونے کے پیمانی کی کئی کئی کائنات جہاں جہاں میں مجتہد ہو

ولایت کے لئے شوق ہو جس کے معنی تعریف کرنے اور قائل ہونے کے ہیں اور ایک ہر ولایت نفع و نفع و نفع کے لئے مدد کے

اور جو ان کے لئے کہ ہیں جسے کہتے ہیں کہ ولایت نفع و نفع و نفع اور جو کچھ ان کے لئے مدد و نفع و نفع کے لئے مدد کے

تمام حکمرانوں اور مصلحتوں سے ملنے والا۔ یا تمام نقصانات عالی شان

بڑے نفع یا ہم نفع یعنی نفعی کرنے والا۔

توبہ مبالغہ و توبہ کا اور توبہ کی توبہ ہو جس کے لئے کہ توبہ اس کی نسبت ہر کسی

طرف ہوتی ہو تو گناہ سے بچ کر نہ مارو تو توبہ اور خدا کی طرف ہوتی ہو تو جس کے ساتھ رجوع کرنا بھی منہ توبہ کے

انتقام کہتے ہیں کہ یعنی خدا تعالیٰ کا نوروں کا پانی کا پانی لے لے والا اور ان کے نوروں کی سرفرازی والا۔

رافت کہتے ہیں خدایت وعت کو اور یہ مبالغہ کا صیغہ ہے جیسے شرب اور شرب

نمبر شمار	اسماء عربی	ترجمہ اردو	کیفیت
۸۴	مَالِكُ الْمَلِكِ	ملک مالک	
۸۵	ذُو الْجَلَالِ الْکَلِیْمِ	بزرگی و عزت والا	
۸۶	الْمُقِیْسُ	عادل و منصف	اس کا نام تو وہ فسطوط اور فسطوط کہتے ہیں جو رطلوں کیلئے ہیں۔ جب لمبے بالٹھال میں لے گئے تو سب سے جیسے جو رطل کے ازالہ کرنے کے اور رطل جو رطل کا نام ہے اس کا منصف و فسطوط کے سب سے جیسے منصف عادل۔
۸۷	الْجَامِعُ	تمام مخلوقات جمع کرنے والا	قیامت میں خدا لوگوں کو جمع کرے گا یا وہ میاں میں بھیجے ہوں کو جمع کرنا ہو۔
۸۸	الْغَنِیُّ	بے پروا	غنی و شفیق جو غنا سے اور غنا رکھتے ہیں بے نیاز ہیں۔ کو یعنی خدا تعالیٰ سب سے بے نیاز ہے اور غنی بے نیاز ہے۔
۸۹	الْمَغْنِیُّ	لوگوں کو بے پروا کرنے والا	حس کے سب سے بے نیاز کرنا یہی وہ لمبے ہندو لکڑی جس کو چاٹنا ہے بے نیاز کرنا ہے کہ وہ لینے بھجوسوں کی طرف متا نہیں لے جاتا۔ غنی جو مال اس کے سب سے بے نیاز ہے وہ بھی بے نیازی کی ایک شکل ہے۔
۹۰	الْمُعْطِیُّ	عطا کرنے والا	اسطیٰ عینے والا۔ اور مانع روک رکھنے والا یعنی جسے چاہے اور جو چاہے دیتا اور جسے چاہے اور جو چاہے نہیں دیتا۔
۹۱	الْمُکْنِعُ	اپنے دوستوں سے چھپانے والا	
۹۲	الضَّارُّ	ضرر و شر کا خالق	یعنی خدا خالقِ شر و ضرر اور نفع و ضرر اور درد و دوا۔ بے شر و نفع اگر شر ہی چھلکی و شر ہی سب پیدا کی ہوئی ہو گی۔
۹۳	النَّافِعُ	نفع و خیر کا پیدا کرنے والا	
۹۴	النُّورُ	روشن کرنے والا	عزیز نام میں کہتے ہیں روشنی کو خدا پر نور کا اطلاق اس کا کیا کرنا؟ اس میں اس کی چاندنا اور اسی کا ظہور ہے۔
۹۵	الْبَرِّیُّ	موجود	ہر چیز پر مشتمل اور بے مانند کبھی نہیں ہے۔ مگر جسے جس کے بھی اس کی جو بے نوبہ نہ لکھے اور خود اقرار کرے تو اس سے کہ جسے خدا پر ہر چیز کے اس نے جہاں کے بنائے ہیں کسی کی تقلید نہیں کی۔
۹۶	الْبَاقِیُّ	باقی رہنے والا	دائم الوجود جو کبھی فنا نہیں ہوتا۔
۹۷	الْوَارِثُ	فنا موجود کے بعد باقی رہنے والا	اس کے مراد جو فنا کے بعد باقی رہے والا کو تمام مرنے والوں کی میراث اس کو پہنچتی ہے۔
۹۸	الرَّشِیْدُ	صاحبِ رشد	رشد و ہدایت کی اوج کی جس سے میں گمراہی تو رہدے کے سب سے عین صواب رہدے اور خدا کو رہدے اس سے کہ گمراہی کو رہدے اسلام اس کے پسند اور وہی طریقہ مستقیم ہے اس اعتبار سے کہ جو صفات کہا لیا جاتا ہیں وہی چاہتیں اس میں ہیں۔
۹۹	الصَّبِیْرُ	بڑا صبر کرنے والا	اہل میں صبر سے عمل اور مردانہ کرنے کے ہیں اور جو خدا تعالیٰ بندوں کی گستاخوں اور نافرمانیوں کی برداشت کرتا اور انتقام اور مواخذہ میں عجلہ نہیں کرتا اس لیے اس کا نام صبور رکھا گیا۔

ہر یہ بات کہ یہ صفات جو خدا کے خود و نہ ناموں سے ظاہر ہوتی ہیں کیسے معلوم ہوئیں پس اسلامی عقیدہ تو یہ ہے کہ وہ بھی ہر صفات باہر عین اُت باری ہیں یعنی فی ذاتہ میں لا اوقات ایسا نہیں ہے کہ خدا ان صفات سے معزول ہو یا وہ صفات باہر اُت باری کی لازم میں اس سے منفک نہیں ہو سکتیں۔ میرا یہ کہنا کہ خدا کے ہونے کا اعتراف اور ان بشری کی حد تو اس کے یہی معنی ہیں کہ ایسے خدا کے ہونے کا اعتراف جو خود و نہ صفات سے متصف ہو اور ان بشری کی حد ہے۔ یہی بات کہ ہم نے خدا کا ان صفات سے متصف ہونا کیونکر جانا۔ جہاں سے خدا کے ہونے کو جانا یعنی کائناتِ عالم سے وہیں سے اس کے ان صفات سے متصف ہونے کو بھی جانا۔ یعنی اگر خدا ان صفات سے معزول عرض کیا جائے تو کا رخا نہ عالم زبانِ حال پکارتے کہہ رہے کہ ایسا خدا خدا ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ وہ اپنا

بڑا عظیم الشان کا خاندان جس میں خونی پیدا کر سکتا۔ نہ اس کو سنبھال سکتا نہ اس کی انتظام سے چلا سکتا ہو۔

(میں) اب اس توہین کہنے کے خدا کا وجود خیالی وجود ہی جتنی ہم نے دل میں فرض کر لیا ہو کہ خدا ہو۔

(میں) خدا کا وجود خیالی وجود تو تب ہوتا کہ عالم کا وجود خیالی ہوتا۔ مگر عالم کو تو ہم موجود فی الخارج دیکھتے ہیں تو ضرور ہی کہ خدا بھی پہلے سے موجود فی الخارج ہو۔

(میں) عالم اور چیز خدا اور چیز عالم کے وجود کو خدا کے وجود سے تعلق کیا یہ تو ایسی بے شکئی مثال ہونی کہ ہم کسی جگہ سے کوئی نکلتا ہوا دیکھیں اور اس کو سونے کے ہونے کی دلیل سمجھیں۔

(میں) قیاس مع الفارق کو سونے کا ہونا سونے کے ہونے کا مستلزم نہیں۔ اور عالم کا ہونا خدا کے ہونے کا مستلزم ہی اس لیے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا عالم اسباب ہی۔ کوئی آؤٹے تغیر بھی بے سبب نہیں ہوتا۔ خیر دوسرے تغیرات سے قطع نظر یہ بڑا تغیر عالم کا عدم سے وجود میں آنا اس کا محرک اس کا باعث اس کا سبب کون۔ سبب کی جستجو میں ہم نے ہر چار طرف نظر ڈرائی ہم کو تو کہیں دکھائی دیا نہیں اور ہونے میں شک بھی نہیں۔ اس حیرت میں ہمارے قصور علم نے ہماری دستگیری کی اور ہم نے سمجھا کہ یہ ہماری فہم کا قصور ہو۔ علم حاصل کرنے کے ذرائع جو ہم کو حاصل ہیں یعنی حواس خمسہ ہمارے لیے عینک ہیں مگر دھندلی مثلاً حواس خمسہ میں سے ایک قوت باصرہ کو لو کہ چشم دید بر اقویٰ ذریعہ یقین کا ہو۔ مگر قوت باصرہ میں یہ نقص بھی ہو کہ مثلاً گھڑی میں گھنٹے کی سوئی حرکت تو کرتی ہی ہم کو حرکت سمجھ نہیں پڑتی۔ اسی طرح سایہ حرکت تو کرتا ہی ہم کو حرکت کرتا ہوا دکھائی نہیں دیتا۔ اور یہ تو ہم نے مثال کے طور پر ایک بات کہی نظر میں آؤ کہی نقص ہیں۔ جو علم مناظر و مزیایکی کتابوں میں بالتفصیل مذکور ہیں۔ ان بات کو دیکھتے ہیں کہ گھڑی میں گھنٹے کی سوئی یا سایہ کی حرکت سوچہ نہ پڑنے سے سوئی اور سایہ کو ساکن مانو گے یا قصور نظر کے قائل ہو گے۔ کارخانہ عالم کی ساخت اور اس کا انتظام متقاضی ہیں کہ اس کا موجد اس کا ناظم ایسا اور ایسا ہو۔ اور ایسا اور ایسا ہونا اس بات کا مستلزم ہو کہ وہ ہمارے ناقص حواس کی گرفت میں نہ آ سکے مگر پھر بھی ہم کو اس کا ہونا ماننا پڑے گا اور وہ ہی گرنہ بیند بر وز شہرہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ

کیوں اس بیان سے تمہاری تشقی ہوئی؟

(میں) ہاں کچھ تو ہوئی جیسے کچھ وار منطقی دلائل سے ہو سکتی ہو۔ مگر خدا کا تعلق خواندہ اور ناخواندہ مرد اور عورت و بچہ اور بلی سب کا ساتھ ہو دلیل ایسی چاہیے جس کو سب آسانی سے سمجھ سکیں۔

(میں) ہمیں سنے تمہاری طبیعت میں کڑی مڑی معلوم کر کے سنسل تقریر کی اور شاید میرے بیان میں منطق کا کچھ رنگ آگیا ہو گا مگر ہم منطق کی طرف سے اتنے بدگمان کیوں ہو۔ جس طرح سب آدمی بول چال میں قواعد صرف و نحو کا استعمال کرتے ہیں۔ معمولی معاملات و حرکات سکنات روزمرہ میں قواعد منطق کا گوشافیہ کا فیہ۔ اور قطبی۔ تہذیب نہ پڑھے ہوں۔ اچھا ثبوت باری کی جس طرح کی دلیل تم چاہتے ہو وہ بھی لو کہ سارا جہان بالا جلع خدا کو ماننا ہو۔

(میں) ابھی تو آپ کہتے تھے کہ اس میں اختلاف ہو۔

(میں) اختلاف ہو من وجہ اور ساتھ ہی اتفاق بھی ہو۔

(پس) ہماری سمجھ تو ان متضاد باتوں کے سمجھنے سے تھک چکی۔

(تھم) میں ایک مثال سے اس کی توضیح کرتا ہوں۔ میں نے اپنی کسی کتاب میں یا کسی کچھ میں خدا کو اندھوں کے ہاتھ سے تشبیہ دی۔ انھوں نے اعتبار سے تو تشبیہ اچھی نہ تھی مگر مطلب کی رو سے سچی چسپاں۔ ہاتھ کا جھنڈا، اس کی قیمت بھی بڑی ہو اور اس کا بیج بھی بڑا ہو۔ بڑے شہروں میں کوئی اگلا دکا امیر ہاتھ پال لیتا ہو۔ تو ہاتھ دکھائی بھی دیتا ہو۔ دیہات میں ہاتھ عجیب چیز سمجھا جاتا ہو۔ ایک مرتبہ ایک گاؤں میں اتفاق سے ہاتھ کا گڑ جوا۔ تو سارا گاؤں ہاتھ کے دیکھنے کو نکل پڑا۔ گاؤں میں کچھ اندھے بھی تھے انھوں نے بھی ہاتھ کا آنا سنا اور دیکھنے کو نکل دوڑے۔ آنکھیں نہیں کہ سوچے ہاتھ کو دیکھیں۔ فیلیبان نے ترس لکھا کر ٹول لینے دیا۔ گھر لوٹ کر اسے تو لوگوں نے پوچھا کہ تم نے کیا دیکھا کسی نے سونڈ مٹولی تھی کسی نے کان کسی نے پیٹ کسی نے ہاؤں۔ کسی نے دم۔ جس نے جتنا مٹولا اسی کو ہاتھ سمجھا تھا وہی بیان کر دیا۔ ہر ایک اندھا اپنی جگہ سمجھا تھا۔ وہ ہاتھ کے مختلف ٹیلے بیان کرتے تھے۔ مگر ہاتھ کے ہونے پر متفق تھے۔ یہی حال خدا کا ہے کہ وہ بشری حواس کی گرفت میں آنے کی چیز نہیں مگر آدمی، ہو کہ ان ہی ناقص حواس سے اس کو معلوم کرنا چاہتا ہو پس ۶ ہر کس خیال خویش خطہ دارد کہ کامصلوق ہو۔ مشرک اور بت پرست جن کو تم منکر خدا سمجھتے ہو منکر خدا نہیں ہیں۔ خدا کے ٹیلے میں غلطی کرتے ہیں۔

قُلْ لِّمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ۚ قُلْ مَنْ رَبُّ
السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ
قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ قُلْ مَنْ يَّبْدِئُ
مَكْرَهُتٍ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجْدِيهِ
وَلَا يُجَادُّ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ
فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ۚ (المع منہن ۵)

راوی پیغمبران لوگوں سے پوچھو کہ اگر تم (بڑے) بوجھ بھگت ہو تو بھلا اتنی بات تو بتاؤ کہ زمین اور جو کچھ اس میں ہو یہ تمام کارخانہ کس کا ہے؟ وہ فوراً (یہی) جواب دیں گے کہ اللہ کا (ان سے) کہو کہ پھر تم کہیں نہیں غور کرے (راوی پیغمبران) پوچھو کہ سات آسمانوں کا مالک کون ہے؟ اور (نیز) خوش عالی شان کا مالک کون ہے؟ وہ فوراً (یہی) جواب دیں گے کہ (یہ سب کچھ) اللہ ہی کا (یہی) رب تم ان سے) کہو کہ کیا پھر تم کو اس سے ڈر نہیں لگتا؟ راوی پیغمبران لوگوں سے) کہو کہ اگر تم (بڑے) بوجھ بھگت ہو تو بھلا اتنی بات تو بتاؤ کہ کون رئیس افادہ طلق (یہ) جس کے ہاتھ میں حقیر کا اختیار ہو اور وہ جس کو چاہتا، پہناہ دیتا اور اس کے مقابلے میں کسی کو پہناہ نہیں دے سکتا وہ فوراً (یہی) جواب دیں گے کہ (یہ صنعتیں) اللہ ہی کی ہیں (انہیں ان سے) کہو کہ پھر تم کہیں نہیں پوچھتی پڑ جاتی ہو۔

سب سے پہلے مسلمان کہ وہ خدا کا نام سن کر کانوں پر ہاتھ دھرتے ہیں کہ بھائی ہم تو مادر زاد اندھے ہیں ہم کیا جانیں کہ ہاتھ کیسی ہوتا ہے۔ لَئِنْ رَكَّبَكَ الْآبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصَارَ (پس) تو آپ کے نزدیک کوئی منکر خدا نہیں۔

(تھم) میں تو ایسا ہی خیال کرتا ہوں کہ آدمی منکر خدا ہو نہیں سکتا۔ آدمی اندھیرے میں رتی کو سانپ سمجھ کر اس سے ڈر کر

مسکند غلط فہم کی نظر میں تو اس کو معلوم کر نہیں سکتیں اور لوگوں کی نظر میں وہ خوب جانتا ہو ۱۲

بھاگے تو وہ غلطی تو بے شک کرتا ہو مگر سانپ کا منکر نہیں۔ منکر ہوتا تو بھاگتا ہی کیوں۔ پس جس کو لوگ انکھ سے تعبیر کرتے ہیں وہ عین اقرار ہے۔ اسی طرح کا کسی صوفی کا لطیف مقولہ ایک کتاب میں نظر سے گزرا۔ وہ کہتے ہیں کہ لوگ شیطان کو دشمن خدا سمجھتے ہیں حالانکہ اُس سے بڑھ کر کوئی خدا کا دوست نہیں۔ اُس کو خدا کے ساتھ عشقِ مفرط تھا وہ آدم کے تقریب دیکھ کر نہ غیرت از چشم برم سے نہ تو دیدن نہ دہم گوش را نیز حدیث تو شنیدن نہ دہم پس اُس کی بخش متفرع تھی محبت پر ۵

اگر وہ دیک صلائے کرم غزایل گو بہ نصیبِ برم
وہ (میں) خیرِ مشترک اور بت پرست آپ کے نزدیک مُنکر خدا نہ سہی دہریوں کو آپ کیا کہیں گے کہ وہ تو کھلے لفظوں میں کہتے ہیں کہ خدا کوئی چیز نہیں۔
(۲۴) میں تو دہریوں کی غلطی کو بھی مُشترکوں اور بت پرستوں ہی کی غلطی سمجھتا ہوں۔ مُشترک خاص چیزوں کو شرکِ خدائی بت پرست خاص چیزوں کو خدا مانتے ہیں۔ دہریے ساری خدائی کو حافظِ شیراز نے ٹھیک فرمایا ہے ۵
جنگِ ہفتاد و دو ملت ہمہ اعز و نہ چوں ندیدند حقیقت رہِ فسانہ زوند
حَلَبُ الْکَلْبِ قُوْتُ الْکَلْبِ

(میں) خدا کے بارے میں لوگوں کی رلیوں کے اختلاف کا اصلی سبب کیا ہو؟
(۲۵) دنیا کا عالم اسبابِ نا اور انسان کے ذرائعِ علم کا نقص۔ انسان بدو شعور سے زندگی بھر دیکھتا ہے کہ ہر ایک تغیر کا کوئی نہ کوئی سبب ضرور ہوتا ہے۔ اور پھر سبب بھی خود ایک تغیر ہے اُس کا سبب اور پھر اُس کا دھکم بچھا اشد اسوج کی گرمی سے سہ کر پانی بھانگی طرف تھیل ہوتا ہے۔ ہوا بھاپ کو بھار کر اوپر لے جاتی ہے۔ اس لیے کہ بھاپ تھیں ہو ہلکی اور ہوا ہوتی ہو بھاری۔ اور ہلکی چیز کا قاتمہ ہو کہ وہ بھاری چیز کے اوپر نہ تھیں ہو جیسے تیل اور پانی۔ پھر یہ بھاپ جو ہم کو بادل کی شکل میں دکھائی دیتی ہے۔ اوپر کی سردی پا کر بچھ برستی۔ پانی کی بھاپ۔ بھاپ کا پانی یہ اوگون ہمیشہ ہوتا رہتا ہے۔ اور اس کی تصدیق تم کو اس طرح ہو سکتی ہے کہ دو گچی میں پانی گرم کرو اُس سے بھاپ پیدا ہوگی کچھ تو ہوا ہو کر اڑ جائے گی اور کچھ پانی میں لگ کر بونیس بن بن کر دو گچی ٹھپکے گی۔ نکھاسے سمجھانے کے لیے ہم نے ایک چھوٹی سی مثال دی ہے۔ اس میں پانی کے بھاپ ہونے کا سبب گرمی۔ پھر بھاپ کے پانی ہونے کا سبب سردی۔ مگر یہ دو تغیر سلسلہِ تغیرات کی صرف دو درمیاں ہیں۔ سلسلے کے اوپر کی اور نیچے کی کڑیوں کو چھوڑ دیا گیا ہو ورنہ آفتاب کا ہونا اُس کی گرمی اور پانی اور ہوا اور گرمی سردی کی مختلف تاثیرات یہ سب تغیرات سبب کے محتاج ہیں۔ غرض اس سلسلے کی کڑیوں کا کچھ لگاتے جاؤ۔ آخر کار عاجز اگر ایک سبب ایسا ماننا پڑے گا کہ اُس کو سببِ رکار نہیں۔ وہ خود سببِ ال سببِ یعنی خدا ہے۔ یہاں تک تو کسی کو اختلاف نہیں اور نہ کوئی اختلاف کر سکتا ہے۔ اختلاف ہو تبیینِ سبب میں اس وجہ سے کہ آدمی اور کِ شری کی رسائی تک تبیینِ سبب کر سکتا ہے۔ اور یہاں انتظامِ عالم ایسا سبب چاہتا ہے جس کی مثال مریات اور مشاہداتِ عالم میں موجود نہیں کیسے مگر شہِ غیبی مثال کا موجود ہونا یگانگی اور یگانگی یعنی وحدانیت کے خلاف اور یکسانیِ موجدِ عالم یعنی خدا ہونے

کے لیے صفت لازمی۔

(۳) توحید باری

(۱) خدا کے لیے یگانہ اور یکتا ہونا کیا ضروری ہے۔

(۲) میں نے تم سے کہا نہیں کہ ہم نے خدا کو دیکھا نہیں مگر مخلوقات سے خالق کو جانا۔ اسی طرح انتظام دنیا سے اُس کی تمام صفات کو پہچانا۔ آزاں جلد اُس کی یکتائی کو کہ عالم کا سارا صحیفہ قدرت ایک ہی کا تب کا کچھا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ کہیں دائرے اکوشش اور نقطے اور حرکات اور شوٹے اور لوک پلک میں ذرا تفاوت نہیں۔ آمیز

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا رِيفَةً
اِخْتِلَافًا كَثِيرًا۔ (النسارہ)

پھر تو قرآن کی شان میں مگر صحیفہ قدرت پر بھی تطبیق ہے۔ دنیا میں ہزار ہا قسم کے انتظام ہیں مگر یہ مجموعہ قوانین ایک ہی متعین کا بنایا ہوا ہے تمام قاعدوں میں ایک عجیب طرح کا تناسب ہے۔ کہ ایک دوسرے کی تائید کرتا ہے۔

كَالْبَنِيَانِ الْمُرْصُوعِ لِيُشِيدَ بَعْضُهُمَا
لِتَوْكُنَ فِيهِمَا إِلَهًا
إِنَّ اللَّهَ لَفَسَدَتِ (النسارہ ۲۶)

جیسے سیدہ پانی ہوئی عمارت کہ اُس کا بعض بعض کو مستحکم کرتا ہے۔ اگر زمین و آسمان میں خدا کے سوا اور مجبور ہوتے تو زمین و آسمان دونوں کبھی کے برباد ہو گئے ہوتے

کا یہی مطلب ہے اور یہ عقیدہ توحید اسلام کی بڑی خصوصیتوں میں ہے اور اُس کی صداقت اور حقیقت کی بڑی مستحکم دلیل ہے اسی کی وجہ سے اسلام نے دوسرے اذیان مروجہ کو رد کر دیا ہے

یتیمہ کہ ناکردہ قرآن درست کتب خانہ چند ملت بشت

(۳) ایک حدیث تو دفع کیجئے کہ آپ خدا کے بارے میں ادراک بشری یعنی عقل سے کام لینے کو منع کرتے ہیں اور ہم ہنی آدم عقل ہی کی وجہ سے تکلف بالشرائع قرار دیتے گئے ہیں پس بے اعمال فکر ہم جو فیصلہ خدا کے بارے میں کریں گے وہ کب صحیح اور مستند ہو سکتا ہے اور اسی حدیث کو کسی شاعر نے ایک شعر میں ظاہر بھی کیا ہے اور کہتا ہے

ہوس میں کہے کی کیوں شیخ بہت خانہ سے گمراہ ہے یہاں تو کوئی صوت بھی ہے وہاں اللہ ہی اللہ ہے

(۴) اگر تم نے میرے کسی بیان سے ایسا سمجھا کہ میں خدا کے بارے میں عقل کا دخل نہیں چاہتا تو یہ میرے بیان کا قصور ہے یا شاید تم نے غلط سمجھا۔ اگر میں ایسا کروں تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ میں انسان سے انسانیت کو سبب کرتا ہوں۔ میرا مطلب صرف اسی قدر ہے کہ چشم سر سے حد نظر کے پرے دیکھنے کا قصد مت کرو۔ ادراک بشری کی حد کے باہر خدا کے بارے میں رائے مت لگنا

لَا تَنْظُرُوا لِلَّهِ أَلَمًا مِّثْلَ مَا لِلنَّاسِ اللَّهُ يَعْصِمُ
وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ (اعل ۶)

لوگو! دنیا کے بادشاہوں کے قیاس پر خدا کے لیے مثالیں تصنیف نہ کرو (ٹھیک مثال کا دنیا) اللہ کو معلوم ہے اور تم کو معلوم نہیں ہے

فلا مشرکین شرک کی یہ تاویلیں کیا کرتے تھے اور اب بھی کرتے ہیں کہ جس طرح بادشاہوں کے یہاں بااختیار وزیر اور کارپرداز ہوتے ہیں یہی ضرورت ہے

عقل ہی کے دخل کا نتیجہ ہو کہ عقل انسانی نے اپنی حد کو معلوم کیا۔ اور مسلمانوں نے بے چوں و بے چگون خدا کو مانا۔
 (۱۳) آپ نے یہ بھی تحقیق کیا کہ خدا کے بارے میں دوسرے مذہب والوں کے کیا عقیدے ہیں۔ آخر ایسی تو کیا بات ہو کہ اسلام کے سولے کسی دوسرے مذہب والوں کو خدا کا خیال نہ آیا ہو وہ لوگ بھی تو مسلمانوں ہی کے طرح کے آدمی ہیں۔
 (۱۴) یقین یقین میں بھی فرق ہوتا ہی مجھ کو اسلام کی حقانیت کا ایسا یقین ہی جیسے دو اور دو کے چار ہونے کا میں پوچھتا نہیں پھر تاکہ اور لوگ بھی دو اور دو کو چار ہی کہتے ہیں یا کم و بیش اور فرض کرو کہ سارا جہان دو اور دو کو چار سے کم و بیش کہے تو کیا میں مانے لیتا ہوں پس مجھ کو تحقیق کرنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

(۱۵) آپ کا حج ہی کیا تھا اسلامی عقیدے کی اور توثیق ہو جاتی۔
 (۱۶) اول تو اسلامی عقیدہ محتاج توثیق نہ تھا اس لیے کہ تمام اسلامی عقائد فطری ہیں کُلُّ مَوْلُودٍ یُؤَدِّیٰ ذَکْرًا یُفْطَرُہُ الْإِسْلَامُ اور میں ہر مسلمان کو مطابق فطرت ثابت کرنے کو موجود ہوں تو خدا کے بارے میں بھی اسلامی عقیدہ فطری عقیدہ ہی یعنی جس کی بشر نے خدا کا خیال کیا ہوگا وہی سچا ہوگا جو اسلام نے وہ دوسری بات سمجھ نہیں سکتا۔
 (۱۷) یہ تو بدلتے کے خلاف ہی۔

(۱۸) فطرت پر اثر پڑتا ہی تعلیم کا۔ تربیت کا صحبت کا۔ آب ہوا کا۔ غذا کا۔ عمر کا اور بہت چیزوں کا۔ جن کی وجہ سے فطرت اپنی حالت اعتدال پر اکثر مستقیم نہیں رہ سکتی۔

(۱۹) ابھی یہ بات اچھی طرح میرے ذہن میں نہیں بیٹھی کہ انسان از روئے فطرۃ خدا کا خیال کرنے پر مجبور ہو کیونکہ شاید بہت سے آدمی ایسے بھی ہیں جو ساری عمر خدا کا خیال نہیں کرتے۔ اور اگر اچانک بات حیت میں خدا کا نام سن بھی لیتے ہیں تو ان کا ذہن اُس لفظ کے مفہوم کی طرف کو منتقل نہیں ہوتا بلکہ بعض تو سرے سے خدا کو مانتے ہی نہیں۔
 (۲۰) تم فطرۃ کے سمجھنے میں غلطی کرتے ہو۔ فطرۃ کے یہی معنی نہیں ہیں کہ آدمی ہمہ وقت اسی خیال میں لگا ہے اگر ایسا ہو تو دنیا کے کاروبار بند ہو جائیں بلکہ فطرۃ کے یہی معنی ہیں کہ انسان کو خدا کا خیال کرنے کے مواقع اکثر پیش آتے رہتے ہیں اور جب ایسا موقع پیش آتا ہو وہ چاروں چار خدا کا خیال کرتا ہو۔ جیسے حرکت بالارا وہ انسان کے خواص فطری میں ہی۔ مگر ضرور نہیں کہ آدمی ہم

(زبانیہ نوٹ صفحہ ۲۱) اسی طرح خدا کی سرکار میں اُن کے دوسرے معبود ہیں خدا نے اُن کے اس خیال کو باطل ٹھہرا دیا کہ تم کو مثال دینے کا سلیقہ نہیں تمہاری مثالیں بالکل بے بنیاد ہیں۔ چنانچہ آگے خدا نے خود دو مثالیں بیان فرمائی ہیں جو نہایت مؤثر اور چسپاں ہیں اور اِنَّ اللہَ یَعْلَمُ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ خدا لوگوں کے حال سے واقف ہی اور غم خیز آدم واقف نہیں ہو ہی ناواقفیت کی وجہ سے تم میں جو بادشاہ ہوتے ہیں اُن کو مدد لینے کی ضرورت ہوتی ہی اور حاجت مندوں کو بھی ضرورت پڑتی ہو کہ کوئی اُن کا سفارشی ہو اور بادشاہ تک اُن کی خبر نہ پچائے لیکن خدا خود انا و بنیاد وہ بغیر واسطے کے تمہاری سُنتا اور تمہارا سبب مل جانتا ہی ۱۲

(نوٹ صفحہ ۲۱) پوری حدیث اس طرح ہے کُلُّ مَوْلُودٍ یُؤَدِّیٰ ذَکْرًا یُفْطَرُہُ الْإِسْلَامُ نَأُوکَا یُعَوِّدُ اِیْمًا اَوْ یُنْصَرِّیْہُ اِیْمًا اَوْ یُجَبِّیْہُ اِیْمًا سَرَّوَاکَ اَحْمَدُ یعنی ہر بچہ فطرت اسلام پر پیدا ہوتا ہے پھر اُس کے ماں باپ اُسے یہودی بناتے ہیں یا نصرانی یا

وقت حرکت کرتا ہے۔ رہا خدا کا انکار میں تو کہے جاؤں گا۔ کہ آدمی ناجبھی سے خدا کے مصداق میں غلطی کر سکتا ہے۔ خدا کا انکار نہیں کر سکتا اور جن کو تم منکر خدا سمجھتے ہو جیسے دہریے۔

وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا سَحَابٌ مِّمَّا
الدُّنْيَا مَوْتٌ وَنَحْنُ وَمَا يُفْلِكُنَا
إِلَّا اللَّهُ هُمْ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ
عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ (ہ الجاثیہ ۳۶)

اور کہتے ہیں ہماری تو یہی دنیا کی زندگی ہے اور میں کہ رہیں آخر میں اور رہیں (مجھے ہیں اور زمانہ ہی ہم کو ایک وقت خاص تک زندہ رکھ کر مار دیتا ہے۔ ان کو اس کی کچھ تحقیق تو ہے نہایت تو نہیں اٹل کے ٹکٹے چلاتے ہیں۔)

شکر (۴)

رہے) اچھا یہ فرمائیے کہ نبی آدم میں شکر اور بت پرستی نے کیوں کر زواج پایا۔

رہے) رواج پایا آدمی کے مرنے اور شاہد سبب کے ٹوٹ کر مرنے سے۔ وہ بالطبع خدا کے بارے میں عادی اور قلعید میں کاسائیت چاہتا ہے اور اسی سے اس کی تسکین ہوتی ہے۔ پس وہ خدا کے بارے میں بھی اپنی من سمجھوتی کے لیے بے بنیاد باتیں بناتا اور ان کی لغو اور بیہودہ اور خف تاویل میں کرتا ہے یہ اصل شکر اور بت پرستی کی۔

رہے) خدا کے نود و نہ نام کی تو بڑی لمبی فہرست ہے مجکو تو خدا کی صفات کی کوئی مختصر سی فہرست بتائیے کہ وہ تمام صفات چلاوی ہے
رہے) قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ
الضَّمْلَةُ لَهُ يَكْدُ وَلَكُمُ يَكْدُ
وَلَكُمُ يَكْنُ لَهُ كَفْهُ أَحَدٌ (الاحصاء ۱۶)

اس سورہ کا نام سورہ اخصاص ہے اور اس کو جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ثلث قرآن فرمایا ہے اس لیے کہ قرآن میں ثلاث خدا اور رسول اور شرائع ان ہی تین چیزوں کا مذکور ہے تو اس رو سے سورہ اخصاص ثلث قرآن ہوئی کہ اس میں خدا کی کافی صفات ہیں۔ خدا کی صفات میں وہ صفت جسکو قرآن کا ترجیح بند کہہ سکتے ہیں حدائیت ہے اور سورہ اخصاص کا مقصد اصل بھی یہی ہے۔

رہے) اسلام کو دنیا میں رواج پائے تو ڈیڑھ ہی ہزار برس ہوئے ہیں اور مذہب کو کہتے ہیں کہ آدم علیہ السلام کے وقت سے اس سلسلہ جاری ہے تو جس طرح ہم نبی آدم حضرت آدم کی نسل ہیں۔ مذہب مروجہ بھی مذہب آدم کی یادگار ہیں کیا؟

رہے) بے شک مذہب کا خیال اور مذہب کیا چیز ہے خدا کا خیال آدمی کی فطرہ میں تو تھا ہی آدم کی نسل پر کوئی زمانہ ایسا نہیں گزرا کہ وہ خدا کے خیال سے بے تعلق ہے ہوں اور وہ بے تعلق رہ بھی نہیں سکتے تھے اور نہ اب رہ سکتے ہیں۔ ان کو بہت وقت ایسے واقعات پیش آتے ہتے ہیں۔ جن پر ان کی زندگی کا انحصار ہے۔ اور ان پر ان کا کچھ بس نہیں چلتا۔ اور یہ بے احتیاری ہی آدمی کو گناہ گشتاں خدا کی طرف سے عاقبتی ہے اور سبب آخر میں موت کہ اس کا کوئی علاج ہی نہیں آتا فِ خَلْقِ السَّمَوَاتِ

شکر اور نیت پرستی کرنے اسلام کی نسبت ارشاد ہو۔

شَكَرَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ
نُوحًا وَآلِ إِبْرَاهِيمَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا
وَصَّيْنَا بِهٖ إِلَّا بِرَٰهِيْمَ وَمُوسَىٰ وَ
عِيسَىٰ إِنَّ أَقِيْمُوا الدِّينَ وَلَا
تَتَفَرَّقُوا فِيْهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِيْنَ
مَا تَدْعُوْهُمْ اِلَيْهِ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْ
اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ
مَنْ يَّيْتِيْبُ ۝ الشُّرُوْى ۲۷

(لوگو! خدا نے تمہارے لیے دین کا وہی رستہ ٹھیک فرمایا جو جس پر چلنے کا اُس نے نوح کو حکم دیا تھا اور راہِ پیغمبر (تمہاری طرف بھی) اہم اُسی رستے کی وحی کی جو اُدُسی کا ہم نے ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ کو (بھی) حکم دیا تھا کہ (راہی) جو دین کو قائم رکھنا اور اس میں تفرقہ نہ ڈالنا راہِ پیغمبر (تم جس دین کی طرف مشرکین کو بلاتے ہو وہ اُن پر بہت ہی) شاق گزرتا ہو، اللہ جس کو چاہتا ہو انتخاب کے اپنی طرف کھینچ بلاتا ہو اور جو اُس کی طرف رجوع لاتے ہیں اُن کا کو اپنے تک (پونچھے کا) رستہ دکھاتا ہو

اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ نَّمَّ نَقَصُصٌ عَلَيْكَ

(میں) یہ تو بڑا گول بال ہوا جاتا ہو۔ ہم مسلمان تو یہ سمجھتے تھے کہ ہم مسلمانوں پر خدا کی یہ خاص غنایت ہو کہ ہماری طرف خدا نے پیغمبرِ آخر الزماں کو بھیجا اب تو ہندوستان اور چین اور جاپان اور برما اور تبت اور ترکستان اور فارس اور مصر اور صومالیہ اور افریقہ اور جزائرِ مکمل ملکوں کے لوگ ایک پیغمبرِ نکال کھڑا کریں گے۔ اور کہیں گے کہ ہم بھی ایک پیغمبر کی امت ہیں۔ (ہم) مسلمانوں کا دعوے خصوصیت تو یہودیوں کا۔

نَحْنُ اَبْنَاءُ اللّٰهِ وَ اَحِبَّاؤُہٗ ۝ اَلَمْ نَخْلُقْہُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ وَ اَنۡتُمْ اَعۡدَآءُہُمْ ۚ

اَلَمْ نَخْلُقْہُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّہُمْ اٰیٰتًا ۚ اَلَمْ نَخْلُقْہُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّہُمْ اٰیٰتًا ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّہُمْ اٰیٰتًا ۚ اَلَمْ نَجْعَلِ لَّہُمْ اٰیٰتًا ۚ

وہ مطلب یہ جو کہ شروع زمانہ سے کہ پیغمبرِ صاحبِ آخر الزماں تک جتنے پیغمبر آئے وہی ایک دین اسلام کے کر آئے اُن کو اُسی کی تعلیم کا حکم تھا اور اُنھوں نے اُسی کی تعلیم کی۔ کسی پیغمبر کا اصل دین کسی پیغمبر کے اصل دین سے کسی بات میں مختلف نہیں اور پیغمبروں میں کسی طرح کا تفرقہ اور اختلاف ہو ایک خدا کی پرستش کے لیے سب ہدایت کرتے چلے آئے ہیں سو باوجودیکہ پیغمبروں کے اصل دین میں کسی طرح کا اختلاف نہیں اس پر بھی اُن کی امتوں نے کتابِ الہی نازل ہونے کے بعد دین میں تفرقہ ڈالا اور یہود و نصاریٰ نے بیٹھے یہ لوگ انبیاء کے بعد وارث کتابِ الہی تھے ان کو چاہیے تھا کہ اصل دین میں پھوٹ نہ ڈالتے مگر انھوں نے شیخی یا فتنہ یا طمع و دنیا کی وجہ سے اصل دین میں شکوک پیدا کر دیے اسی اصل دین کی طرف مشرکین عرب کو بھی بلایا جاتا ہو اور یہ اُس سے بدکتے ہیں ۱۲

عہ ہدیٰ آیت اس طرح ہے وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنۡ قَبْلِكَ مِّنۡہُمْ مَّنۡ قَصَصْنَا عَلَیْكَ وَمِنْہُمْ مَّنۡ لَّمۡ نَقْصُصْ عَلَیْكَ وَمَا کَانَ لِرُسُلِیۡ اَنْ یَّاتِیَ بِاٰیٰتِیۡہِ الْاَوَّلٰی اِنَّ اللّٰہَ فَاِذَا جَآءَ اَمْرُ اللّٰہِ فَیُخَوِّضُ الْاَلۡحٰقَ وَ یَخۡسِرُ ہٰذَا لَآئِلَۃُ الْمُبۡطِلِیۡنَ ۝ اور راہِ پیغمبر (ہم نے تم پہ بھیجی کہنے) رسول بھیجے (میں سے) ایسے ہیں جن کے حالات ہم سے تم کو سنائے اور اُن میں سے بعض ایسے ہیں جن کے حالات ہم نے تم کو نہیں سنائے اور کسی رسول کی مجال نہ تھی کہ بے اذنِ خدا کوئی معجزہ لاو کھائے پھر جب حکمِ خدا (یعنی عذاب) آمو جو ہوا تو انصاف کے ساتھ (امتوں اور پیغمبروں میں) اہلِ صلہ کر دیا گیا اور جو لوگ برسرِ غلط تھے اس وقت (دوبی) گھائے سے ہے ۱۲

اور لَنْ تَمَسَّكَ النَّارُ لَا أَكَلَاكُمْ مَعًا ذَٰلِكَ الْبَقْعُ ۝۹۰) گنتی کے چند روز کے سوا (دفع کی) آگ ہم کو چھوگی رہی نہیں۔
 کا سا دعوے ہو جس پر خدا نے اُن کو بہت کچھ ملامت کی ہے۔ بندہ ہونے کی حیثیت سے کسی کی کچھ خصوصیت نہیں خصوصیت
 اگر ہو تو اعمال نیک کی ہے۔

لَا تَأْكُلْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَتَقْوَمُ ۝۹۱ (المجادلہ ۲۶) (لوگو! اللہ کے نزدیک تم میں بڑا شرف یہی ہے جو تم میں پرہیزگاروں
 اور اہل کمال و پورا عاقبت میں ہوگا ورنہ دنیا میں کوئی قوم خدا کے ساتھ کسی خصوصیت کا دعویٰ نہیں کر سکتی بانی سب کے لیے بتا رہی

ادیم زمین سفر عام اوست برین خوان اینما چیش پیروست
 دن رات گرمی جلا ہوا برسات سب کے لیے ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ تندرستی اور بیماری جیسا مرناسی ایک بات کی خصوصیت تو کھلو
 (ش) یہ تو آؤ گئے کو ٹھیلنا ہوا جس کے ثوبہ ثوبہ یہ سنے ہوئے کہ خدا بندوں کے ساتھ آنکھ چھوٹی کا سا کھیل کرتا ہے۔

وہاں سے نہائی و پرہیز مے کئی بازار خوش و آتش بازی مے کئی
 (م) یک نشہ و دوشہ یہ تو خدا کی خدائی میں دخل دینا ٹھیکر کہ وہ ایسا کیوں ہی یا اُس نے آدمی کو ایسا کیوں بنایا ہے عجیب نہیں
 خدا کو اس کچھ دار و مریہ میں آدمی کا امتحان لینا منظور ہو تو یہ اعتراض کسی قسم کا ہوا کہ خدا نے کھسی جیسی مبتدل چیز کو ہزاروں میں
 دیں جو خورد وین میں صاف معلوم ہوتی ہیں اور اشرف المخلوقات انسان کو صرف دو۔ زیادہ نہیں دو ہی انھیں اُس کی گنتی میں
 لگا دیتا کہ آدمی پس نپشت آسانی سے کچھ لیا کرتا تو اُس کی قدرت میں کیا کمی آجاتی۔ خدا نے کائنات اور مخلوقات کے ذریعے
 سے اپنے تئیں آدمی پر ظاہر کرنا چاہا۔ اور یہی اچھی طرح ظاہر کر دیا کہ آدمی جہاں کچھ اٹھا کر دیکھے یا نہ بھی دیکھنے میں خیال کرے
 تو اُس کو خدا ہی خدا دکھائی دے۔ یہ آدمی کی اپنی یا وہ سری ہو کہ وہ خدا کو بھی اسی طرح دیکھنا چاہتا ہو۔ جیسا وہ دوسری چیزوں
 کو دیکھتا ہو اور نہیں دیکھتا تو اٹھا کر بٹھاتا ہو یا اپنے دل سے اُس کی خیالی شکلیں فرض کر لیتا ہو۔

(ش) میرے نزدیک سچ سمجھ کے علاوہ خدا کو انسان کی کچھ اور بھی مدد کرنی تھی تاکہ وہ خدا کے بارے میں کسی طرح کی غلط فہمی نہ کر سکتا
 (م) یہ تو تم پھر فوجی گنتی کی دو آنکھوں والی بات لائے۔ بااں ہمد خدا نے اپنے مہر پر کرم سے وقتاً فوقتاً ہر ملک اور ہر قوم میں
 رسول بھیجے اور انھوں نے خدا کے بارے میں عظامہ حقہ اسلامی کی تعلیم کی۔

(ش) پھر مسلمانوں کے سولے اور لوگ جو مسلمانوں کے مقابلے میں چند در چند ہیں طریق مستقیم سے کیوں منحرف ہو۔ اور ہیں
 (م) کچھ دفعہ کہلو گے۔ منحرف ہوئے اور ہیں اُسی گزیری کی وجہ سے جو عموماً بشری طبائع کا خاصہ ہے اور میں تو کسی گروہ کو تھی کہ

مہ یا ایک قسم کا تپوں کا کھیل ہو کہ چند تپتے جمع ہو کر ایک کو اُس کی آنکھوں پر پٹی باندھ کر لیا انھیں چوکر بٹھاتے ہیں باقی تپتے جگہ جگہ
 جا کر چھپ جاتے ہیں پھر وہ تپتے چھپنے والوں کو دھونڈتا پھرتا اور جس کو پچھتا پاتا اپنی جگہ لائے بٹھاتا ہے اور پھر اس دو کمرچنے کے ساتھ دہری سائلہ لایا جاتا
 ہو جو پہلے کے ساتھ کیا تھا اسی طرح کھیل جوتا رہتا ہے مقصود اس کھیل سے یہ ہے کہ جو بچہ آنکھوں پر پٹی باندھ کر بٹھا لیا گیا ہو اپنی عقل سے
 مہیا ت کرے کہ کن کہاں چھپا ہو گا ۱۲۰

مہ اگر ایک پیالے میں لبالب پانی بھر کر کما جائے کہ اس کو ٹیڑھا کر دو گز بانی گرنے نہ پائے کچھ دلو مرنے کے ہی منے ہیں اور اسی طرح کا بکشمرا
 آؤ ہو ۱۲۱ در میان قہر و ریاضتہ بندم کردہ ۱۲۲ باز مے گئی کہ من ترکن ہشیلہ باش ۱۲۳ محفل مطلب ہو تکلیف مالا یطاق ۱۲۴

مسلمانوں کو بھی اس سے بری نہیں سمجھا الا ماشاء اللہ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اسلام کی تعلیم میں عقیدہ توحید کی بڑی تاکید ہے جو کہ ایسی کسی مذہب میں نہیں اور حق یہ ہے کہ ایک وحدانیت خدا کی تمام صفات کی جامع ہے۔ مگر علمائے تائب تو سب کو کچھ ایک ہی طرح کا پاتا ہوں۔ کسی کے دلی عقیدے کا معلوم ہونا مشکل ہے۔ یا تو خود صاحب عقیدہ اپنے مؤمن سے کہے تو ممکن ہے کہ زبان کسی وجہ سے دل کا معتبر ترجمان نہ ہو یا صاحب عقیدہ کے اعمال سے پتہ لگایا جائے اور یہی حجتیں ذریعہ ہے۔ سوعل کے ذریعہ سے خاص خاص مسلمانوں کا تذکرہ نہیں وَقِيلَ يَا هَذِهِ عَامُ الْمَدِينَةِ عام مسلمان جیسے ہی مبتلائے شرک ہیں جیسے دوسرے مذاہب کے لوگ ہم تو اس میں کچھ فرق نہیں سمجھتے کہ ایک راجپندرجی اور کرشن جی کو پوجتا ہے اور دوسرا سلطان جی اور قطب صاحب کو۔ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو احمد بابہ اور عرب بلاعین کہنا شرک نہیں تو کیا ہے۔ جیسا یوں ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ (التوبہ: ۳۰) اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔

کا اعتراض کس نمونہ سے کر سکتا ہے وہ شخص جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خود خدا مانتا ہے۔
 احمد کو ہم نے جان رکھا ہے وہی احمد مذہب کچھ اور ہو گا کسی بولغضول

جس طرح مثلاً عیسائی

اَلْحَنُّوْا اَحْبَارَهُمْ وَذَهَبَ نَهْمُ
اَزْبَاغًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَالْمَسِيحِ
ابْنِ مَرْيَمَ وَكَافِرُوْهَا لَا يَعْجِدُوْا اِلٰهَا
وَاَحِلَّ لَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ تَعَالٰى كَمَا يُشْرِكُوْنَ (التوبہ: ۳۰) اور کوئی مجبور نہیں ہے ان کے شرک سے پاک ہونا

کے ملزم ہیں مسلمان بھی اس الزام سے بری نہیں۔ یہ تو نری ہیکڑی اور مٹ وھری ہو کہ جن افعال کی وجہ سے دوسرے مشرک کہلائیں جیسے ہی افعال مسلمان کریں اور پھر موجد کے موجد۔ ہم نے اسی وجہ سے اختلاف مذاہب کی طرف مطلق توجہ نہیں کی کہ لوگوں کو دیکھا تو ایک تمام میں سب شگے یعنی کوئی مذہب عملاً شاہدہ شرک سے خالی نہیں۔ دنیا میں جتنے مذہب بھی ہیں سب اہل اجد کی فرع ہیں توحید کی۔ اس لیے کہ ایک طرف توفیر توحید کی تعلیم کرتی تھی۔ اور دوسری طرف خود انبیاء اور رسولوں کے ذریعے سے۔ اور ساتھ کے ساتھ انسان کی طبعی گڑبڑی تعلیم فطری اور تعلیم الہی دونوں میں سے کسی کا نقش نہیں دھنے دیتی تھی۔ بس کش کا یہ نتیجہ ہوا کہ انسان مغلوب و غام ہو کر شرک کی طرف کوچ کر پڑا۔ پس نے ان میں امتلا خلا فیہا

عہ سلطان جمی اور قطب صاحب سے مراد ہیں حضرت سلطان نظام الدین اور جناب قطب الدین بختیار کاکی رحما اللہ جو ہندوستان کے قدیم دارالخلافہ دہلی میں وٹبر سے شہر و نامور اور بزرگزیہ صوبی گڑھے ہیں۔ حضرت سلطان نظام الدین دہلی سے تین میل کے فاصلے پر ایک کبٹی میں مدفون ہیں، جو اب نظام الدین ہی کے نام سے شہر و دار جناب قطب الدین بختیار کاکی نصیبہ عزلی میں جسے قطب بھی کہتے ہیں اور جو دہلی سے آٹھ میل کے فاصلے پر ایک گڑھی ۱۲۷۰ء

۱۱

کہ اُس کی سی قدرت۔ اُس کا سا علم۔ اُس کا سا اختیار۔ یا اُس کی سی کوئی صفت جیسے نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا نہ وہ کسی سے پیدا ہوا یعنی نہ اُس کا کوئی باپ نہ اُس کا کوئی فرزند کسی دوسرے میں تسلیم کی جائے۔ اور شرک فی العبادۃ یہ کہ اُوبہ و تعظیم کے وہ طریقے جو خدا کے ساتھ خاص ہیں جیسے وعائد زینت۔ قسم۔ قربانی وغیرہ دوسرے کے ساتھ عمل میں لائے جائیں۔ کہنے کو شرک تین قسم کے ہیں مگر حقیقت میں شرک فی الصفات اور شرک فی العبادت دونوں شرک فی الذات کی شائیں ہیں اس لیے کہ خدا کی صفات عین ذات ہیں اتنی مثلاً ہم خدا کو کہتے ہیں کہ وہ علیم ہو تو اس کے یہ معنی ہیں کہ علم اُس کی صفت لازمی ہو جس سے وہ ہی علیم بھی ہو ہماری طرح نہیں کہ پیدا ہوئے تو۔

هُوَ الَّذِي اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ
لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ
وَالْاَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (الحلج ۱۱)

اور (لوگو!) اللہ ہی نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا اور
اُس وقت اتم کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور تم کو کان دیے اور آنکھیں
(رویں) اور دل (دینے) تاکہ تم اُس کا شکر کرو

پھر پھر لکھ کر دینا میں رہ کر علم حاصل کیا۔ جس طرح خدا کی ذات ازلی ابدی، ہر اسی طرح اُس کی کُل صفات بھی ازلی ابدی ہیں اور وہ
شعف ہر ایک صفت ہمیشہ سے خدا تھا۔ اور ہر اور ہے گا۔ شرک کے متعلق ایک ضروری بات اور ہر اس کو معلوم کرنے کے
بعد شرک کا مفہوم اچھی طرح سمجھنا ہے نہ نہیں ہو جائے گا کہ شرک دو طرح کا ہو۔ ایک جلی کھلا کھلا دوسرا خفی چپ چپا شرک
جلی سے تو سمجھتے تھے ہر شخص کا فوں پر ہاتھ دھرتا ہو اور کوئی ایسی حرکت کرتا بھی ہو جس سے بڑے شرک آتی ہوتی
لَهُوَ رَاٰ شَفَعًا وَاٰرَاٰ عِنْدَ اللّٰهِ (یونس ۲۶) (یہاں سے) یہ (موجود) اللہ کے ہاں ہمارے سفارشی ہیں۔

اور اُن کو عبادت ہم (لا رقیقہ) بُو کا اَللّٰہُ رُفِعَ الرَّفْعُ (۱۰) ہم تو ان کی پرستش صرف اس لیے کرتے ہیں کہ خدا سے ہم کو نزدیک
کی طرح کی توجیہ تاویل کر لیتا ہو۔ سمجھو دار بندوں کو کہتے سنا ہو کہ ہم پوجا کے وقت مورت کو صرف و میان کے جانے کے لیے
سائنے رکھ دیتے ہیں مورت کی پوجا نہیں کرتے۔ مسلمان صوفیوں میں تصویر شیخ بھی کچھ اسی قسم کی بات ہو۔ مگر شرک خفی ایسی کچھ
بلا ہو کہ اس سے بچنا بہت ہی مشکل ہو اور جناب سول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی شرک خفی کی نسبت فرمایا ہو کہ جس طرح اندھیری
رات میں سپاٹ پتھر پر چھوٹی سی کنگے کہ اُس کی آہٹ محسوس نہیں ہوتی۔ اسی طرح شرک خفی آج کے دل میں گھسٹا ہو اور اُس کو
معلوم نہیں ہوتا۔ مثلاً یہ سمجھنا کہ کوئین و رفعت یہ شرک خفی ہو۔ کوئین بیچاری کیا چیز ہو کہ وہ تپ کو دفع کرے گی اس سے یہ خالصہ
خود پلٹے ہیں پیدا نہیں کیا۔ یوں سمجھنا چاہیے کہ خدا کے حکم سے کوئین سبب رفعت تپ ہوئی۔ مگر ایسی بال کی کھال ہر وقت کوئین
نکالا کرتا ہو۔ آدمی سبب قریب پر پہنچ کر رُک جاتا ہو اور اگر بات بات میں سبب الاسباب تک پہنچا کرے تو یہ حالت استعراق
کی ہو۔ جو خاصان خدا کو نصیب ہوتی ہو

کسائے کہ نیرواں پستی کنند بر آواز و دلاب سستی کنند

(۵) وجود باری

وَلِیَسْأَلُ عَنْہُ جِبِّہٖ پید ہوتے وقت تم بے شعور محض تھے تو اسی سے معلوم ہو کہ تم پھر اُس سے پیدا نہیں ہوئے

خود اس کی طبیعت سے پیدا ہوتا ہو دنیا میں اگر سب پہلی بات جو وہ سیکھتا ہو یہ ہو کہ دنیا عالم اسباب ہو اور زندگی بھروسہ ہے وقت اس کی تصدیق ہوتی رہتی ہو کہ یہاں پتا تک بھی بے ہوائے نہیں ہوتا۔ ہر چیز کے وجود ہر حالت کے وقوع کا کچھ نہ کچھ سبب ضرور ہوتا ہو۔ اور کچھ ایسا جہاں اسباب کا پھیلا ہوا ہو کہ ہر سبب بجائے خود محتاج سبب ہو۔ مینہ کا سبب بادل بادل کا بخارات۔ بخارات کا گرمی آفتاب۔ اسی طرح ہر سلسلہ اسباب عقلاً منتهی ہوتا ہو

وَاللَّاتِ بِرِجْحِ الرَّحْمٰنِ مُكَلَّمًا

اور ہر ایک کام کا دار و مدار آخر کار اسی پر جا کر ٹھیرتا ہو

ایک ایسے سبب کی طرف کہ وہ مسئلہ اسباب ہو اور اس کا کوئی سبب نہیں اور اسی کو علی اختلاف الاسماء کوئی اسم کہتا ہو کوئی خدا کوئی گاؤ کوئی بھگوان کوئی کچھ کوئی کچھ عقل چاہتی ہو کہ خدا ہوا اور آیا ہو کہ انسان کے حواس ناقص کی گرفت میں نہ آ سکے۔ ورنہ موجودات عالم میں سے اس کی تعین اور تخصیص نہ ہو سکے گی پھر وہ معرفت اور دریافت اور شناخت ہی کیا ہوئی۔ بڑی شکل جو کسی کے رفع کیے رفع نہیں ہو سکتی یہ ہو کہ آدمی تو جیسا کچھ کامل یا ناقص مخلوق ہو سو ہی اس کے پاس ذرائع علم ہی اس کے حواس ہیں اور وہ خدا کے بارے میں بکار آمد نہیں پس لے دے کہ ایک تقاضائے عقل ہو جس کی دھندلی روشنی میں وہ چل سکتا ہو۔ پس وہ قدم قدم پر بھٹکتا اور ٹھوکر کھیں کھاتا اور مبتلائے آفت شرک ہوتا ہو۔ آپ نے خدا کی معرفت کو ایک اسلام کی نہیں بلکہ کل مذاہب کی اہل قرار دیا۔ آپ پوچھنا یہ ہو کہ ایک اسلام کو دیکھتے ہیں تو اس کو قرآن اور تفاسیر اور کتب احادیث و فقہ کا انبار پاتے ہیں۔ اور غالباً یہی حال دوسرے مذاہب کا بھی ہوگا بلکہ ہو آپ کیونکر ایک معرفت اللہ کو اصل مذہب بنا دیا (ہم) واقعی ہر ایک مذہب میں کئی کئی باتیں داخل ہیں۔ معرفت اللہ کو اصل مذہب کہنے سے میرا مطلب یہ ہو کہ آدمی کو اوّل معرفت اللہ کا خیال آیا اس پر متفرع ہوئے دوسرے دوسرے خیالات اور اس سب کے مجموعے کا نام ہوا مذہب۔

رہیں) تو کیا معرفت اللہ کے خیال کی طرح دوسرے مذہبی خیالات بھی فطری ہیں۔

(ہم) مذہب اسلام کے خدایہ حال ہو اور اسی نے مجھ کو دیدہ اسلام کیا ہو ورنہ میں تو قید مذہب کے نام سے کوسوں بھاگتا تھا مگر میں نے اسلام کی شرعی تکالیف کو دیکھا تو باکل انسان کی فطرت کے مطابق پایا اور سمجھا کہ یہ تکلیف عین راحت اور یہ قید عین آزادی ہو لوگوں نے اس اصول کو تو سمجھا نہیں اور امر و نواہی کو مصیبتہ بنا لیا۔ اپنے اوپر آپ تشدد کر کے سہولتوں سے فائدہ اٹھایا اور ناحق مذہب کو بدنام کیا۔

(۶) دین اسلام کی سہولتیں اور اویان کی تکلیفیں

رہیں) کیا اسلامی عبادتیں موجب تکلیف نہیں ہیں۔

(ہم) تکلیف دو طرح کی ہوتی ہو روحانی اور جسمانی۔ تم اسلامی عبادتوں کو کس طرح کی تکلیف کا موجب سمجھتے ہو۔ عبادت کسی طرح کی بھی ہو اگر خلوص سے ہو تو وہ روحانی آرام کا موجب ہوتی ہو نہ تکلیف کا اگر پند کر اللہ تَعَالٰی تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ (۱۳۶) لے اس آیت کا سہارا یہ ہو اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور

ان کے قلوب خفا کی بات سے تسکین پاتی ہو اور اس تسکین کا نام ہے اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ

وَقَدْ عَيَّنِي فِي الصَّلَاةِ (ہمارے) مروجی نہیں عورتیں روحانی آسائش حاصل کرنے کے لیے جتنی آگ میں کوڑھڑی ہیں۔ مجاہدین نے خدا کی راہ میں سرکھڑے ہیں اور خلوص نہیں تو وہ عبادت چھلکا ہو جس میں گودا نہیں۔
من قرآن مغزرا برداشتم استخوان پیش سگاں انداختم

عبادت کی صفت یہ ہو کہ

سجدے میں پائے ٹخم و پیر کٹھن سے ست یوں عبادت ہو تو زائد ہیں عبادت کے مگر

خالص عبادت کے ساتھ جسمانی تکیاں و تکلیف کا احساس ہو ہی نہیں سکتا اور یہ کم ہر ملکہ اور ہر مذہب ہر قوم میں ہر بڑے بچے جاتا ہو۔ نماز کے بارے میں خدا فرماتا ہے وَرَبُّهَا لَكِبِدَةٌ (الْاَعْلَىٰ لِنَاشِعِينَ الَّذِيْنَ كَيْطُنُوْنَ اَنَّهُمْ مُّكَلَّاتُوْنَ اَرْبَعًا اَوْ اَرْبَعًا اَوْ اَرْبَعًا) (س) جب خدا نماز کو خود انہما لکبیدہ فرماتا ہو تو اسلامی سہولت کہاں رہی۔ اور عبادت شائق روزہ اوج اور زکوٰۃ کا تو مذکور ہی ہو (ثم) سہولت کے اعتبار سے اسلام اور دوسرے مذاہب کا مقابلہ کرنے کے لیے بڑی مصلحت درکار ہو اور میں بچا کے کہتا ہوں کہ مجھ کو خود اسلام کے جزو کل احکام سے پوری پوری آگاہی نہیں تاہذاہب دیگر ہر رسد۔

(ثم) تو آپ صاف صاف ہی کیوں نہیں کہتے کہ آپ رُخ و ادناقص پر حکم لگاتے ہیں۔

(ثم) یہ تمہارا کہنا کسی قدیم ہی مگر تاج کے ڈھیر سے ایک ٹٹھی بانگی دیکھی جاتی ہو۔ مجھ کو تو یہ بھی معلوم نہیں کہ دنیا میں سب کتنے مذاہب رائج ہیں اور تمام مذاہب کی تحقیقات اور ان میں محاکمہ کرنے کے لیے میں خوب جانتا ہوں کہ میری عمر بھی وفا نہیں سکتی اور اسی خیال سے میں ایک مدت تک بہت ہی پریشان رہا کہ دوسرے مذاہب کے لوگ بھی ہم ہی جیسے آدمی ہیں۔ جن خیالات مجھ کو مذہب اسلام کے اختیار کرنے پر مجبور کیا ہو۔ اسی قسم کے خیالات ضرور ان کو بھی پیش آئے ہوں گے۔ پھر کیا وجہ ہو کہ انھوں نے دوسرا رستہ اختیار کیا۔ یہ تمہنا کہ دوسرے لوگ دیدہ و دانش مند غلطی پر ہیں غری بہت دھڑکی ہو۔ میرا ایک عقیدہ ہو کہ کوئی فرد بشر

۱۵ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نمازیں ہو ۱۲

۱۵ چنانچہ بعض مشرین نے اصحاب اہل ود کے قتل کے ذیل میں جو قرآن کے تیسویں پائے کی سورہ بروج میں مابین الفاظ واقع ہو تھیں

اصحاب الاخذ والارذال الوقود ادهم علیہا قعود وھو علی ما یفعلون مالم یمنین شہود دیکھا ہو کہ جو لوگ ظالم بادشاہ کے حکم سے پکڑے

آئے اور آگ میں جلانے جاتے تھے ان میں ایک عورت تھی جو اپنے شیر خوار بچے سمیت ملتی آگ میں کوڑھڑی اور مخاطب دین کے مقابلے میں اُس نے

اپنی اور اپنے شیر خوار بچے کی جان کی مطلق پروا نہیں کی ۱۲ اس سے پہلے کا جملہ مالیا جائے تو مطلب ب سمجھ میں آتا ہو ارشاد ہو تا ہو واشتہدوا

بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَارْتَمُوا لَهَا لَكِبِدَةٌ (انہی میں اور لوگوں مصیبت کی برداشت کے لیے صبر اور نماز کا سہارا پکڑو اور البتہ نماز شاق ہو مگر ان پر نہیں)

جو خاکسار ہیں راور جو یہ خیال پیش نظر رکھتے ہیں کہ وہ آخر کار اپنے پروردگار سے ملنے والے اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں ول

ول صبر ایک ایسی فصلت ہو کہ جاس کو اختیار کر لیتا ہو دنیا کی تکلیفیں اُس پر آسان ہو جاتی ہیں اور یہی حال مساز کا ہو اگر اذیتیں

اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ شکر رکھو کہ یاد آہی سے دل تسلی پاتے ہیں اور جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی ہی عادت

تھی کہ جب آپ کسی طرح کی تشویش لاحق حال ہوتی تو آپ نمازیں مشغول ہو جاتے مگر جن لوگوں کو خدا کا اور عاقبت کا خیال نہیں ان کو نماز کی پابندی

بھی بچاے خود ایک نصیبت معلوم ہوتی ہو ۱۲ +

اس پر بھی اہتلاف نہیں۔ کھان پان نہیں۔ عجب کس میانہ مذہب ہو۔ کہ دوسرے کی ہر چھاپیں کار و ادارہ نہیں۔ عیسائی نو وارد ہیں ان میں جو یورپین ہیں۔ ہندوؤں کو مذہب پورا پورا میل چل نہیں کرتا۔ اور ان کو حکومت۔ لے لے کر رہ گئے کسی عیسائی سوچائے ان سوراںہ و زراں سودرمانڈہ۔ غرض اپنے ہم مذہبوں یعنی مسلمانوں کے سولے کسی سے ایسی سم و راہ نہیں کہ میں اس کو عین تاکس لگوں بعد ازیں من و دیگرم تو دیگری کہہ سکوں۔ اس ناقص و ناتمام شناسائی پر بھی جھکو تحقیق معلوم ہو کہ عیسائی اور ہنود دونوں مذہبوں میں سے ایک میں بھی فطرت انسانی کا کما حقہ لحاظ نہیں۔ اور اسی وجہ سے اسلام کے سولے مجھے تو اس سر سے اس سرے تک کوئی دوسرا مذہب تکلیف مالا یطاق سے خالی دکھائی نہیں دیتا۔ پس مسلمان نہ بنوں تو کہاں جاؤں۔

(ش) بایں تکالیف مالا یطاق جیسی آپ بیان کرتے ہیں۔ کیسے ہندو اپنے دھرم پر اور عیسائی اپنے مذہب پر قائم ہیں۔ ہم تو کسی کو گلہ شکوہ کرتے سنا نہیں بلکہ۔

کُلُّ حَرْبٍ بِنَا لِدِّیْهِمْ قَرْحُونَ۔ (المؤمنین ۶۴) جو دین جس فرقتے کے پاس ہو (وہ) اُسی سے خوش ہو۔

(م) اس کی یا تو یہ وجہ ہو کہ فی زعمہم راہ راست پر ہیں۔

يُخَيِّدُ سُبُوتَ آتَمِهِمْ يُخَيِّدُ سُبُوتَ صُنْعًا۔ (۱۲۴) وہ (اپنی غلط فہمی سے) اسی خیال میں ہیں کہ وہ اپنے کام کر رہے ہیں

تکالیف کے معاوضے میں اجر عظیم کے امیدوار ہیں اس سے ان کو تکلیف کا احساس نہیں ہوتا۔ یا الف و عادت سے تکلیف کو ان پر ہسان کر دیا ہو۔

رخ سے خورگرو انسان تو مٹ جاتا ہو رخ مشکلیں مجھ پر پڑیں اتنی کہ آساں ہو گئیں

دوسرے تکلیف امرِ اضافی ہو مگر ہر ایک حالت ہمارے لیے تکلیف وہ ہو اور دوسرے کے لیے راحت

او سیر ترانان جو میں خوش نہ نماید معشوق من است آل کہ ہنزدیک تو بہت است

مُحَرَّرٌ بِهَيْتِي رَا دَوْنِ بُوْدِ اَعْرَافِ از دَوْنِ خِیَالِ پُرس کہ اعراف بہت است

(ش) تو اس صورت میں کوئی مذہب دوسرے مذہب کو تکلیف دہی کا الزام نہیں دے سکتا اور نہ تکلیف کا کوئی معیار بتائیں سکتا ہو

(م) لَّا تَكُنْ لِّلْكَافِرِ حُكْمٌ اَلْحُكْمُ الَّذِیْ كُنْیَ رُوْسُہُ ہو سکتا ہو۔

(ش) اس سے تو آپ کے دعوے کی کہ اسلام میں سہولت ہی سہولت ہو اور اسی سے وہ مطابق فطرۃ ہوائی تردید ہوتی ہو اس

پے کہ دوسرے مذاہب کے لوگ بہت ہیں جیسا کہ دنیا کی اور خاص کر ہندوستان کی مردم شماری سے ثابت ہو۔

(م) تکلیف کی ظاہری یا واقعی برداشت سے فقدان تکلیف لازم نہیں آتا۔

(ش) خیر آپ اسلام کی سہولتوں اور دوسرے مذاہب کی دشواریوں کی چند مثالیں بیان کریں تو معلوم ہو۔

(م) کس طرح کی دشواریاں چاہتے ہو جہانی یا روحانی۔

(ش) دونوں قسم کی

(م) جسمانی تکلیفوں کے مقابلے میں روحانی تکلیفیں زیادہ اذیت دیتی ہیں۔ خدا نے جسم و روح میں کچھ ایسا تعلق رکھا ہے کہ دونوں

ایک دوسرے کے شر کے بیخ و راحت ہیں مگر روح حاکم و جسم محکوم۔ روح سوار جسم سواری مثلاً گھوڑا۔ روح کارگر۔ مثلاً بڑھتی جسم اس کا

الہ شاکا تبیشہ۔ بڑھتی ہے، ہوا ہو تو تیشہ نیز کیا کر سکتا ہے۔ تیشہ گندہ ہو تو تندرست بڑھتی عموماً کام تو نہیں بنائے گا۔ مگر خیر ہی گند تیشہ سے سر پٹ کر کچھ تو کڑی لے گا۔ اسی لیے میں مذہب کی روحانی دکانہ شکہ پر زیادہ زور دیتا ہوں۔

(ش) میں تو مذہب کو عموماً تسکینِ خاطر کا موجب سمجھتا تھا اب آپ کے کہنے سے معلوم ہوتا ہوں کہ دنیا میں ایسے مذہب بھی ہیں جن سے قلب مطمئن نہیں ہوتا۔

(۴م) اگر مذہب ہم سے ایسی بات کا اقرار کرنا چاہے جس کو ہماری عقل کسی طرح تسلیم نہ کر سکے تو یہ روحانی تکلیف ہی یا نہیں۔
(۵م) تکلیف بھی بڑی سخت تکلیف یہ تو دوسرے نفلوں میں طلبِ محال ہی۔

در میان قعر دریا تختہ بندم کردہ بازے گوئی کہ دامن تر کن شہیار باش

(۴م) میں تم سے کہہ چکا ہوں کہ میری نظر صرف عیسائی مذہب اور ہندو دھرم میں مصدور اس لیے کہ ان ہی دونوں ہوں کہ حال سنا سنا یا مجھے کسی قدر معلوم ہوا ان دونوں میں بھی عیسائی مذہب میں محتویت زیادہ ہے اور ہم مسلمان عیسائیوں کو اہل کتاب بھی مانتے ہیں مگر ان کا ایک عقیدہ تثلیث ہے۔

لَقَدْ تَكَلَّمَ الَّذِينَ قَالَُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ (طہ النسا ۱۶)

ہر لوگ کہتے ہیں کہ خدا تو ہی تین میں ایک تیسرا، ہر دو لوگ بھی اس کہنے سے بے شک کا فر ہو گئے۔

کہ نہ دھڑکا جائے اور نہ اٹھایا جائے اور تثلیث کے بعد گوارہ۔ اس نے مذہب کی تمام خوبیوں پر پانی پھیر رکھا ہے اور میرا حال یہ ہے کہ خدا کی توحید کو میں نے حق و باطل کی کسوٹی بنا رکھا ہے اور کسی مذہب کی توحید میں تزلزل دیکھا اور سمجھ لیا تانت باجی راگ پاپا کہ خدا کی معرفت ہی ٹھیک نہیں جو مذہب کی بنیاد ہی تو ساری عمارت مخدوش ہے۔ ہندو ان کی توحید کے خنوں کا تو کچھ ٹھکانا ہی نہیں دوسری خرابیوں کی کوئن کہے ایک اسلام کی توحید البتہ توحید ہے۔ لکڑاں کو شرک کی ہوا تاک نہیں ٹھجے گی۔

(۳) عیسائیوں اور ہندوؤں کی مذہبی روحانی تکلیف تو معلوم ہوئی ان کی کچھ مذہبی جہانی نکالیف بھی بیان کیجئے۔

(۴) عیسائیوں کی جسمانی تکالیف تو غالباً بہت کم ہیں۔ اس لیے کہ محل عیسائی یورپین ہیں۔ ان کی طبائع آزادی پسندانہ ہوتی ہیں۔ یہ لوگ نفسِ مذہب کی قید سے آزاد ہونے کی تدبیریں لگے ہیں اور مذہب کی حکومت اُٹھنے ہی کو ہو بلکہ بعض ملکوں نے اٹھ گئی۔ یہ لوگ مراسمِ مذہبی کی تکالیف کو کیوں برداشت کرتے لگے تھے۔ ان لوگوں میں پیش بریں نیست کہ مذہب تو میت کی قائم مقامی کر رہا ہو۔ البتہ ان میں مستثنیات بھی ہیں مگر کم ان میں جو مشہور دفنِ مذہب ہے۔ انھوں نے ایک رہبانیت ایجاد کی تھی۔

اور دنیا کا چھوڑ دینا جس کو انھوں نے از خود ایجا و کیا تھا ہم نے وہ
 (طریق) اُن پر فرض نہیں کیا تھا

ابھی اس عقیدے کے عیسائی پائے جاتے ہیں تو رہبانیت بجائے خود ایک مصیبت ہو۔ لکھنؤ میں نصیر الدین حیدر شاہ اور وہ سب

۱۲

شیطان کی جہاں میں دہائی پھری ہوئی یعنی خدا سے ساری خدائی پھری ہوئی	
اہل عرب کا حال تھا سب میں بہت خراب جیسے بلائیں چنی ہوئی بھرا کباب بارود سے زیادہ فراجوں میں اتھا جگہ گریات پوچھے تو لے جنسہ جواب	
اتنے سے لفظ پر کہ چل پڑا ہٹو پرے لڑنے پر مستعد ہوئے تھے کہ کٹ مرے	
سقا کینہ تو زست تیرہ جو بے رحم سنگدل تیرہ درشت تھوہ غارت گروں کو اہل قوافل کی جستجو اس ٹوہ میں سدا پڑے پھرتے تھے چارٹو	
صحرا نور و حسی و خانہ بدوش تھے اونٹوں کو پالتے تھے بس اتنے ہی ہوش تھے	
اُن کو نظر نہ تھی نہ زیاں پر نہ سود پر گھر بار سب ٹنڈا میں گرا جاتے جو پر جانبیں نثار کرتے تھے اپنے قود پر مرتے تھے فخر و عزت و نام و نمود پر	
برداشت کر سکتے تھے از بسکہ ہیٹیاں کم بخت مار ڈالتے تھے اپنی بیٹیاں	
محکوم تھے بھی بعض تو صرف از بے نام کیا جاتے ایسے لوگ سیاسات و انتظام ایک رنگ میں رنگے ہوئے چھوٹے بڑے دادوں کا لیتے پوتوں پڑتوں سے انتقام	
ہر قوم سے طباب عداوت تھی ہوئی بارہ مہینے اُن میں لڑائی تھی ہوئی	
با آنکہ شہر کہہ میں تھا کعبہ خلیل نالائقوں نے اُس کو کیا اس قدر بیل گھر میں خدا کے سیکڑت ہو گئے چیل جیسے کہ اُن بیٹھے نہا کی جگہ میں چیل	
کیا انقلاب گردش چرخ کہن کے ہیں یہ بہت پرست خلف اسی بہت شکن کے ہیں	
غالب صفت تھی اُن کی خشیت باطل اس طرز میں شریک تھے کیا اہل کمال وہ خانہ داریاں تھیں بجائے خود مال اک سرو جتنی عورتیں چاہے کرے خال	
منکوہ چھوٹ جاتی تھی مڈرِ سخیف بہر نزلہ گرا ہی کرتا ہے عضوِ ضعیف بہر	
سابقہ یو ایک ہتیار و فوج کی طرح کا جن میں کریں لگاتے ہیں ۱۲ لاکھ جو ویشیش سخاوت ۱۲ لاکھ و نو وند کی جمع اور وفد کتے ہیں جہاں کہ ۱۲	

ناگفتہ بہ جو ان کا طریق معاشرت شرم و حیا سے ان کو نہ تھی کچھ نہایت
اگر کسی زمانہ بیوہ کی ارث و معاشرت دو بہنیں اور حقوق زنی میں شراکت

ظاہر خراب اس سے زبوں تر سریر نہیں
انسان ہو کے ان میں بہشتیہ کی سیرتیں

سب اہل روزگار تھے گمراہ یک قلم مستوجب عذاب الہی عرب عجم
پر اس نے عین وقت پہ اپنا کب کرم پیدا ہوئے نجات دہانہ اعمم

بنیاد شرک و کفر و ضلالت کی بل گئی
بھٹکے ہوؤں کو منسل مقصود بل گئی

پنچر صاحب نے سبوت ہوئے ہی خدائی دین یعنی توحید کی منادی شروع کی۔ توحید کی منادی میں شرک اور بت پرستی کی توہین اور مذمت کرنی ہی تھی وہ گرم مزاج لوگ ہوں کی تحقیر اور اپنے بزرگوں کی تمجید کی تاب نہ لا کر بیٹروں کی طرح چھٹوں سے باہر نکل پڑے اور پنچر صاحب کے ساتھ گستاخی اور بے ادبی اور دشنام دہی اور منوع پاکر زرد و کوب کا کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا وہ جو کہتے ہیں انھی بھٹکے لوگوں کا نور فطرت جو آدمی کو خدا کی جستجو پر مجبور کرتا ہے۔ بعض کا مجھ گیا تھا اور بعض کا مجھ نہیں تھا ماند پڑ کر سینوں میں بٹھا رہا تھا۔ ان مزاحمتوں میں بھی دین اسلام سچ سچ ان ضعفاء کے دلوں میں جگہ کرتا گیا۔ جن کو دنیاوی تعزز مانع قبول حق نہ تھا اور جن کے دل دینی تسلی کے جو یا تھے۔ مگر اذبتہ ضعیف تھے اور مقاومت کی طاقت نہیں رکھتے تھے۔ کتے میں ٹھیر نہیں سکتے۔ پنچر صاحب نے اپنی خاندانی وجاہت کے بھر سے پر جہاں تک ہو سکا ان نو مسلموں کی حمایت کی لیکن زہری وجاہت ایسے لوگوں کی عام شورش کے مقابلے میں کیا کام آئے جو ہر وقت مار کٹائی اور بے حرمتی پر تھے رہتے تھے۔ آخر پنچر صاحب نے ان نو مسلموں کے تحفظ کے لیے ان کو نجاشی بادشاہ حبشہ کے یہاں چلتا گیا۔ پہلی بار مردوزن ملاکر بند رہ دوسری بار عورتوں اور بچوں کے علاوہ قریباً شتر مردوں کو۔ یہ مسلمانوں کی پہلی ہجرت تھی۔ ہجرت کے معنی ہیں ترک وطن۔ حبشہ میں بھی کفار قریش نے نو مسلموں کا پیچھا نہ چھوڑا۔ اور نجاشی پاس تحفے تحائف لے کر پونچھے کہ ان نو مسلموں نے نیا دین اختیار کر کے ہمارے ملک میں فساد برپا کر رکھا ہے اور اسی غرض سے آپ کے ملک میں بھی آئے ہیں مصلحت اس میں ہے کہ ان کو پناہ نہ دی جائے۔ نجاشی تھا نصف مزاج اس نے قریش کی ایک نہ سنی۔ نو مسلم نفوس چند تو نجاشی کے پاس امن میں

سلاہ خاشی بادشاہ حبشہ کا واقعہ قرآن میں اس طرح مذکور ہے کہ تَدْنُ اَمْسَدَ النَّاسِ عَذَاوَةً لِلَّيْنِ اَمْتُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ اَسْرَوْا
كَيْفَ تَقْرَأُ بَصْمُ مَوْدَّةٍ لِلَّذِينَ اَمْتُوا الَّذِينَ قَالُوا اَلَا نَظْمُ ذٰلِكَ بَانَ مِنْهُمْ قَبِيْصِيْنَ وَرَهْبَانًا وَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُؤُوسٌ
وَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُؤُوسٌ اَلَا نَظْمُ ذٰلِكَ بَانَ مِنْهُمْ قَبِيْصِيْنَ وَرَهْبَانًا وَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُؤُوسٌ اَلَا نَظْمُ ذٰلِكَ بَانَ مِنْهُمْ قَبِيْصِيْنَ وَرَهْبَانًا
وَمَا لَكُمْ اَلَا تَوْفَنَ بِاللّٰهِ وَمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ وَقُضِّمَتْ اَنْ يُّدْخِلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِيْنَ قَالَا يٰ اِهْمُ اللّٰهُ يٰ مَا قَالُوا احْسِبْنِيْ
مِنْ تَحْمِيْنَا اَلَا نَحْمِلُ دِيْنِيْ فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِيْنَ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اَلَا نَحْمِلُ دِيْنِيْ فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِيْنَ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اَلَا نَحْمِلُ دِيْنِيْ فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِيْنَ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ
مشرکین کو تم سب لوگوں میں بڑا سب پاؤ گے اور مسلمانوں کے ساتھ دوستی کے اعتبار سے سب لوگوں میں ان کو قریب۔ پڑو گے رکھتے ہیں

آئے گی سب ملکر بھڑوں گے۔ خدا کا کرنا پیغمبر صاحب کو عین وقت پر معلوم ہو گیا۔ اندھیرے میں پھنچے سے شک گئے۔ زرنہ کرنے والوں میں سے کسی نے نہ دیکھا۔ تین رات دن تک سے تین میل کے فاصلے پر غار ثور میں پھنسے ہوئے۔ نو مسلموں میں سے ایک انصاری نے کہا کہ میں نے یہاں ایک ابو بکر ساتھ ہے۔ ان کے گھر سے پانی اور کھانا پونچھتا رہتا ہے۔ قریش ان کی جستجو میں چاروں طرف پڑے پھر رہے ہیں غار ثور پر بھی ہو کر گرنے نظر نہ آئے۔ دوڑ دوڑ کر دھوپ دھیم پڑی تو آپ غار سے نکل ابو بکر کو ساتھ لے معمولی راستہ پہاڑ پر پہنچے جادوئل ہوئے کہ وہاں کے لوگ سال کے سال حج کے لیے مکتے جاتے ہی پہنچتے تھے۔ اور پیغمبر صاحب کو دبا کر ایسے مواقع پر وہاں کی سادہ بیوی کرتے ہی تھے بعض پیغمبر صاحب کا غلط سن کر اسلام بھی لے آئے تھے۔ پیغمبر صاحب ان ہی میں جا کر آئے اور دوسری ہجرت کہلائی جس سے سنہ ہجری چل پڑا۔ یہاں بیٹھنے میں اسلام نے خوب ہاتھ پاؤں پھینکائے اور جو مسلمان کافروں کے ڈر سے جہاں ٹھہر چکا تھا پیغمبر صاحب کا بیٹھنے آنا سن بیٹھنے کی طرف چل کھڑا ہوا۔ بیٹھنے کے لوگ اٹھ اٹھ کر باہر کے آئے طے وہاں پرین کہلائے۔ مکے والوں کو مسلمانوں کے ساتھ باپ لائے کا پیر باندھ رکھا تھا اور مسلمانوں کے کارن نجاشی تک دوڑے گئے تھے مدینہ کو اپنا ملک پناہ میں تھا یہاں کوچ کر گئے تھے اور اٹھا۔ مسلمانوں میں اڑنے پڑنے کا نل تو تھا تو ابھی وہی ہی تھا تہذیب کے لئے یہ بھی انگاروں پر لوٹے تھے آخر دوسری ہجرت کے دوسرے برس مکے سے کئی میل کے فاصلے پر دونوں میں ٹھہر بیٹھ ہو پڑی باوجود یہ مسلمانوں کو ساز و سامان اور تعداد و فوج کے اعتبار سے دشمنوں کے ساتھ کچھ نسبت نہ تھی کہ وہ دشمن سو تیرہ تھے اور دشمن ساٹھے نو سو دشمن سب تلے تھے اور ان کے پاس کل آٹھ زرہیں۔ اور چھ تلواریں اور دو گھوڑے مگر ہمت مرواں مدد خدا کے والوں کو قاش شکست ہوئی شتر مقتول۔ شتر گرفتار۔ حجو بقیۃ سیف اپنا ساموئیل لے کر لوٹ گئے اور کھسپائے ہو کر وکیل شیتے گئے کہ انکے برس اگر کچھ ہیں گے۔ اس لڑائی سے پہلے تک مسلمان مغلوب تھے۔ کم زور تھے مغلوب تھے محتاج تھے۔ اب لڑائیوں کا سلسلہ چھڑا اور اسلامی سلطنت کی بنیاد رکھی گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پیغمبر صاحب کے جیتے جی قریب قریب تمام جزیرہ عرب میں مسلمانوں کی عمارتیں ہو گئی۔ اور خلفاء علیہم السلام نے توروم اور فارس جیسی زبردست سلطنتوں کو مغلوب کر کے ایسی وسیع اور باشکوت اسلامی سلطنت قائم کی جس کی نظیر اس وقت تک کسی قوم کی تاریخ میں پائی نہیں جاتی۔ لازم سلطنت میں سے ایک غنی اور تو نگری بھی ہو۔ حصول سلطنت کے بعد سے ان مسلمانوں میں جو مائے فاقوں کے پیٹ پر پتھر باندھے ہوئے تھے کہ بھوک کی تکلیف کم محسوس ہو جن کو تن بدن کے ڈھانکنے کے لیے پورا کپڑا میسر نہ تھا۔ جو انصار مدینہ کے ٹکڑوں پر قوت بوسری کرتے تھے۔ اب ان میں بطنیل سلطنت ایسا متول آیا کہ بیٹھنے بھڑیں کوئی زکوٰۃ کا لینے والا نہیں ملتا تھا۔ مسلمانوں کی اس تہذیب حالت کو دہیان میں رکھو۔ دوسری بات یہ کہ طب کی دقتیں ہیں طب ابدان ہی متعارف طب وید کی ہویا یونانی یا ڈاکٹری (بقیہ نو صفحہ ۴۲) جگہ تھی جیسے بڑے شہروں میں ہسپتال کیٹی کا مال اور ہر طرح کی پنچائیتیں ہیں ہوا کرتی تھیں غرض ہر ایک نے اپنی اپنی تجویز پیش کی کسی نے کہا پیغمبر صاحب شہر بدر کر دے کسی نے لائے دی کہ تیرہ کھوئے کوئی اس شخص کو پاس لے جائے گا اور نہ کسی کو بیکار کرے گا کسی نے صلاح بتائی کہ مارا لو۔ رد و قح کے بعد یہ خیال کر لیجئے کہ آج کل قتل کر دیں اور دعوہ لڑاں تصاحف دینت بنی ٹوہنا یا تادان بھڑیں پیغمبر صاحب کے معلوم ہوا تو آپ شب کے وقت حضرت عائشہ کو اپنی جگہ لایا اور حضرت ابو بکر کو ساتھ لے کر ہمارے گھر میں بیٹھے اور دشمن ہیں ساری رات پیغمبر صاحب کے گھر کو گیسے پڑے ہیں صبح ہوئی تو دیکھا کہ پیغمبر صاحب پتہ نہیں اور جن کو پیغمبر تھے تھے وہ حضرت علیؓ کے گھر میں تھے جو کہ اس طرح جستجو کے لیے چاروں طرف کو بھل پڑے جس غار میں پیغمبر صاحب تشریف رکھتے تھے اس غار میں بھی بعض لوگ رہا اگر خدا نے ان کو اندھا کر دیا۔ اور پیغمبر صاحب تین رات اسی غار میں پھنسے رہ کر معمولی راستہ کرتے تھے مدینہ جا پہنچے ۱۲ ۴۱

دوسرے طب ادیان یعنی مذہب کوئی سامی ہو۔ کیونکہ اصل وضع میں سب مذہب کی غرض غایت ایک ہی۔ طب ادیان کا مقصد ہی جسم کو اعتدال کی حالت پر قائم رکھنا۔ طب ادیان کا آدمی کے دلی خیالات کو درجہ توسط سے متوازن ہونے دینا۔ فقر میں خود کو دنا دنا اور مذلت کا تو اس کا علاج ہو تبیل صبر و قناعت یعنی میں ڈر ہی بظہر کا۔ اسراف کا۔ کبر کا۔ خود پسندی کا۔ تو اس کا تریاق ہو زہد۔ طب کی کوئی سی کتاب اٹھا کر دیکھو اس میں نسخے پاؤ گے بعض مقوی۔ بعض مُضعف۔ دین کی کتابیں قرآن حدیث فقہ طب روحانی کتابیں ہیں۔ ان میں بھی کہیں دنیا کی منج ہی۔ جس سے طلب نیا کی ترغیب ہوتی ہے۔

فَلْ مَنْ حَقَّ مَرْزِقَتُهُ اللَّهُ
الَّتِي أَنْزَلْنَا لِرَبْعَاءِ دَارٍ وَالطَّيِّبَاتِ
مِنَ الرِّزْقِ (اعراف ۴۴)

راہی بنمیزان لوگوں سے) پوچھو کہ اللہ نے جو رزق (کے ساز و سامان) اور کھانے (پینے) کی سُتھری چیزیں اپنے بندوں کے لیے پیدا کی ہیں (ان) کو کس طرح دیا ہے۔

مال راگزہروں باشی حول
نظم نال صلیع گفتش رسول

یہ طب روحانی کے مقوی نسخے ہیں۔ اور کہیں دنیا کی مذمت ہے جس سے زہد کی تعلیم مقصود ہے۔

فَلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا
فَكَلِيلٌ لِّمَنْ أَهْلَ سِرَّةٍ حَكِيمٌ
لِّمَنِ اتَّقَى (النساء ۷۷)

راہی بنمیزان لوگوں سے) کہو کہ دنیا کے فائدے (بہت ہی) تھوڑے
فائدے ہیں اور جو شخص (خدا کا) ڈر رکھے اس کے لیے (فلاح) عاقبت
دنیا کے فائدوں سے) کہیں بہتر ہے۔

اور مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (ہلال علی ۱۷)

یہ طب روحانی کے مُضعف علاج ہیں۔ مقوی اور مُضعف علاج دونوں ہیں مگر مختلف اور متضاد حالتوں کے لیے وہ وقت تو خواہ و خیال ہو گئے جب مسلمان خوش حال تھے دو تہمت تھے۔ حاکم وقت تھے۔ بادشاہ تھے۔ اُس وقت ان کو تعلیم زہد کی ضرورت تھی کہ شیخی میں نہ آجائیں۔ اور اب بھی کوئی مسلمان حکومت اور دولت رکھتا ہو۔ بااقتدار ہو بے مثال اُس کو زہد کی تعلیم دینا یہ کہ چند غریب تنگ حال مسلمانوں کو اور جمہور اکثر مسلمانوں کو ایسا ہی پاتے ہیں اور جو بنظر ظاہر خوش حال دکھائی دیتے ہیں

از برون چوں کور کا قمر چرخ
اندرون قبر خدائے عزوجل

جمع کیا اور مولوی صاحب لکھے اُن کو زہد کا سبق رٹولنے مرنوں کو مائے شاہ مدار۔ اب سمجھے کہ اسلام میں زہد کیونکر داخل ہوا اور کیونکر اہمیت تک مسلمانوں کے دلوں پر قبضہ کی گئی ہے۔

(نس) سمجھا اور خوب سمجھا۔ اب اسلام کی کچھ سہولتیں بھی ارشاد ہوں۔

(مذہب) مذاہب میں تنہا بھی تشدد ہے عبادت میں ہی سو اسلام میں عبادتیں ہی کتنی ہیں۔ نماز۔ روزہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ ہر ایک میں اس قدر آسانی ہے کہ عبادت کسی کی بار خاطر ہو نہیں سکتی۔ اس پر بھی کابل الوجود آدمی بوجہ مُضعف عقیدت عبادت سے جی چڑا تو اس کی تسامت ہے

جی عبادت کے چرانا اور جنت کی طلب

اسلامی عبادتوں میں سب سے ضروری نماز ہے اس لیے کہ مرقہ۔ عورت۔ یتیم۔ مسافر۔ امیر غریب۔ عالم۔ جہاں۔ جوان۔ بوڑھا۔ تندرست

بیمار کسی کو کسی حالت میں معاف نہیں۔ عہدِ شرط ہو تو بانی نہ ملے یا نقصان کرتا ہو تو غسل اور وضو کی جگہ تہنم
 اِنْ كُنْتُمْ قَرْضَىٰ اَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ اَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ
 مِّنَ الْعَاجِظِ اَوْ لَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا (النساء ع ۴) تو پاک مٹی کے کر تہنم کرو

وقتِ مسح۔ عبادتِ مختصر کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ چھوٹی تین اور بڑی ایک آیت پڑھنی ہوتی ہے۔ رکوع اور سجدے میں ایک بار اور احتیاطاً
 تین بار تسبیح بھی جاتی ہے۔ ظہر اور عصر اور عشاء کی چارے غریب کی تین تسبیح کی دو رکعتیں۔ سفر میں آدھی۔ یعنی چار رکعتوں کی دو آٹھ
 بیٹھا نہ جائے تو اشاروں سے۔ تعذیل ارکان اور تریل کے ساتھ لمبی فراق۔ فرض اور نفل ہا کر زیادہ سے زیادہ پندرہ
 بیش منٹ۔ اس سے بڑھ کر اور سہولت کیا ہو سکتی ہے۔ اور یوں کوئی آدمی اپنے آپ پر تشدد کر کے صائم الذہر اور قائم لیل ہونا چاہے تو اس
 کی سختی مگر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پسند نہیں فرمایا۔ روزے کی سہولت تو

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا اَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
 مِّنْ اَيَّامٍ اُخْسِرَ يَدِلُّ اللّٰهُ بِكُمْ الْيُسْرَ
 وَلَا يَزِدُّ بِكُمْ الْعُسْرَ (البقرہ ۲۱۷) سختی کرنی نہیں چاہتا۔
 اور جو بیمار ہو یا سفر میں (ہو) تو دوسرے دنوں سے گنتی رپوری
 کرے (اللہ تمہارے ساتھ آسانی کرنی چاہتا ہے اور تمہارے ساتھ

سے ظاہر ہو) حج کی مَرَاتِبُ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا سے۔ زکوٰۃ صاحبِ نصاب کو دینی آتی ہے۔ جس میں منافعِ خالص پر ڈھائی روپیہ سیکو
 یہ ہے اسلامی عبادتوں کا خلاصہ جن کو آدمی خوش فہمی کے ساتھ ادا کر سکتا ہے۔ مزید بصیرت کے لیے ہماری کتاب الحقوق والفرائن
 کے حصہ اول کو پڑھو اور اتنا بھی نہ کر سکو تو ہم بھیج گے کدل میں اُڑد پر سفیدی کے قدر بھی دین کا درد نہیں۔

(تس) ہندوؤں کی مذہبی جسمانی تکالیف میں آپ نے جو گیوں شایسوں کی مثال دی تھی تو وہ ایک گروہ خاص ہے جو جیسے مسلمانوں
 میں صوفی۔ ہندوؤں میں کوئی مذہبی جسمانی تکلیف ایسی بھی ہے جو عام ہو۔

(تھم) کھانے پینے کی چھوت۔ ذاتوں کی تفریق کہ تکلیف کے علاوہ مانع اتفاق و اتحاد ہے۔ اور میرے نزدیک یہی ایک بات ابن
 کے نوال سلطنت کا باعث ہوئی ہے۔ اور اسی کی وجہ سے ان سے اجتماع کی صلاحیت سلب ہو گئی ہے۔ اور یہ ہمیشہ کے لیے کسی نہ
 کسی غیر قوم کے محکوم ہو کر رہیں گے۔ آپ کچھ فہمیدہ ہندو انگریزی تعلیم کی بدولت اس گڑ کو پا گئے ہیں۔ اور نفعِ ختم کی کوشش کر
 رہے ہیں مگر تقار خانے میں طوطی کی آواز کون سنتا ہے۔ جو لوگ ایک مذہب کے کہلا کر آپس میں متفق نہ ہو سکیں۔ وہ دوسرے مذہب
 والوں سے کیا متفق ہوں گے۔ اختلاف عقائد ایسی بد بلا ہے کہ اس سے دل بھٹ جاتے ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام اور ان کے

والدہ اور تہنم کے مسائل بالتفصیل ہماری کتاب الحقوق والفرائن کے پہلے حصے میں دیکھئے یا نہیں ۱۲

سہ پوری آیت یوں ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ لِّعَذَابِ النَّاسِ
 ہو کہ حد کے لیے غارتہ کعبہ کا حج کریں جس کو اُس تک پہنچنے کا مقدور ہو اور وہ مقدور کے پیچھے نعمت کی ناشکری کرے (اور حج کو نہ جائے) تو

اللہ دنیا جہان سے بے نیاز ہو

وال مقدور سے مراد ہر ذرا راہ اور سواہی اور سستے کا اُن ۱۲

پس رسول نے سچ کہا تھا بَلْ أَبَیْنَا وَبَیَّکُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اَبَدًا سَخِ الْم
رسل ایہ جو کچھ آپ نے فرمایا سب سچ ہے مگر اہل مطلب ہاجاتا جو جس پر بات چلی تھی یہ تو کہنے کہ توحید مذہب کی اہل کیوں ہو۔

(۷) توحید اہل مذہب ہی

رہم میں تم سے کہہ چکا ہوں کہ خدا کی صفات اُس کی عین ذات ہیں۔ اور اُس کی صفات میں سے وحدانیت ایک ایسی صفت ہے جو تمام صفات کی جامع ہے۔ اور اسی لیے توحید اور معرفت الہی متحد المفہوم ہیں۔ یعنی جب آدمی نے خدا کو اُس کی ذات اور صفات کی رُو سے پہچان سمجھا۔ کہ اُس جیسا دوسرا نہیں۔ تو اُس نے خدا کو سمجھا جیسا وہ سمجھ سکتا تھا۔ اور جیسا اُس کو سمجھنا چاہیے تھا یعنی جیسا سمجھنے کا حق تھا۔ خدا کو خدا سمجھا تو اُس کے دل میں مذہب کا بیج بویا گیا۔ بیج کو درکار ہو پانی اور کھا د تاکہ وہ اُگے نشوونما پائے پھوٹے پھلے اب اس نے سُبُكُوْتُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ یعنی نظام و دنیا پر ایک وسیع اور غائر نظر ڈالی۔ اس سے خدا کی عظمت اور شان اس کے ذہن نشین ہوئی۔ اور پلے تئیں دیکھا کہ کیا تھا اور کیا ہونے والا ہے۔ اِن خیالات نے معرفت الہی کے بیج کے حق میں کھا د اور پانی کا کام دیا۔ اور وہ ہرے بھرے پھوٹے پھلے و زخمت کی صورت میں نمودار ہوا۔ جبکہ دوسرا رام ہی دین و مذہب آدمی نے نظام و دنیا پر نظر ڈالتے ہوئے دیکھا کہ خدا اپنی قدرت اور حکمت اور شفقت اور غایت سے ذرے ذرے میں بیٹھا ہوا ہے۔ لَہٗ مَعْقِبَاتٌ مِّنْ بَیْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِہٖ (انسان کسی حالت میں بھی ہو) اُس کے آگے اور اُس کے پیچھے باری یَحْفَظُوْنَکَ مِنْ اَمْرِ اللّٰہِ (الاعد ۱۶) باری سے خدا کے نوازل گئے بہتے ہیں جو حکیم خدا اُس کی حفاظت کرتے ہیں پس وہ بے اختیار تقاضائے طبیعت سے اُس کی مدح و ثنائیں طب اللسان ہوا اور خطیما سرب ز اُس کے آگے جھکا دیا (ریاس عبادات کا فطری ہونا ثابت ہوا) پھر وہ ترقی کرتا ہوا آگے بڑھا اور اُس نے سوچا کہ ہر چند خدا کی ذات تو بے نیاز ہے مگر افریدہ اور بندہ اور زیر بار چن ہیں احسانات ہونے کی حیثیت سے خود میرا فرض انسانیت ہے۔ کہ کسی طرح اُس کی مرضی معلوم کر کے اُس پر کار بند ہوں۔ معرفت سے لے کر یہاں تک یہ سب آدمی کی طبیعت ہی کے تقاضے ہیں۔ طبیعت متقاضی ہے کہ کسی طرح خدا کی مرضی معلوم ہو مگر معلوم ہو تو کیونکر ہو۔ خدا کو دیکھا نہیں جہا لا نہیں۔ نہ کبھی بات چیت کا اتفاق ہوا۔ وہ ہی سہی مگر اپنے خیال کے سوا ہم اُس کو کیا کہہ سکتے ہیں۔ خدا کا اور ہمارا تعلق بھی عجیب قسم کا تعلق ہے۔

مجھ میں اُس میں ربط ہی اذوق مثل ثلث و کل وہ رہا آغوش میں لیکن گزیراں ہی ہا

۱۷ اس سے پہلے کے ٹکڑے کو ملاؤ تو مطلب نہایت صاف اور واضح ہو جاتا ہے اور وہ یہ ہوتا کہ کَانَتَ لَکُمُ السُّوۃُ الْحَسَنَةُ فَاِذَا رَہِیْمٌ وَالْاٰیٰتِیْنَ مَعَهُ اَذٰکُنَا لِقَیْمُوۡہِمۡ اَنَا۔ اَرَاۤہُمْ فَکُمْ وَمِمَّا اَعْبَدُوۡنَ مِنْ دُوۡنِ اللّٰہِ لَعَنَّا لَکُمْ وَبَلَّیْنَا وَبَیَّکُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ اَبَدًا سَخِ الْم وَنُفُوۡا بِاللّٰہِ وَتَحَدَّۡہٗ جَنِّیْ مُسْلِمًا اُولٰٓہِیْمَ اَبِہِمَ اَوْ جَوَلَّ اُنْ کَے ساتھ تھے یعنی اُس وقت کے مسلمان سیر دی کر کے (کو) نکلتے۔ لیے اُن کا ایک تھا منونہ ہو کر اسی جہاں اُنھوں اپنی قوم (کے لوگوں) سے کہا کہ ہم کو تم سے اور تمھارے اُن (موجودوں) سے جن کی تم خدا کے سوا پرستش کرتے ہو کچھ دبی، ستر کا نہیں ہم تم (لوگوں) کے عقیدوں) کو رابا بل نہیں ہاں اور ہم میں تم میں علم کھلا عداوت اور دشمنی (رقائم) ہو گئی ہے (اور یہ دشمنی) ہمیتہ کے لیے ہے (جی) حسب تک تم کہتے خدا پر اہسان نہ لاؤ ۱۷

قطعہ

دوست نزدیک تراز من بہن است وین عجب ترک من از شے دوزم

چہ کنم باکہ تو ان گفت کہ او درکت از من ومن مجبورم

جس طبیعت نے آدمی کو خدا کی توحہ لگانے پر مجبور کیا اسی طرح انسان کی مرضی دریافت کرنے کی شدہ دی۔ اور جہاں سے اس کو خدا کا پتہ لگا وہیں سے مرضی کا بھی سراغ ہاتھ آیا یعنی مخلوقات سے۔

(پہلے) خدا کا پتہ تو اس طرح لگا تھا کہ مخلوقات کا کوئی خالق متصف بچندیں صفات ہونا چاہیے۔ مرضی کنسی معلوم ہوئی۔ (تھم) اُس نے جس مخلوق پر نظر کی اس سے کئی باتیں ظاہر ہوئیں۔ ایک یہ کہ جو چیز بھی ہو۔ بہتر سے بہتر ساخت کی ہو اور اُس کا بنانے والا احسن الخالقین ہو۔ دوسرے ہر چیز کی نگہداشت کا کافی سامان بھی اُس کے ساتھ ہو جس سے پایا جاتا ہو کہ جو چیز وجود میں آگئی ہو اُس کا خالق اُس کا معدوم ہونا نہیں چاہتا۔ نباتات اور حیوانات کو اپنا جان شین پیدا کرنے کی قابلیت عطا کی ہو کہ کہنا اور فرسودہ ہو کر اپنی ہستی چھوڑنے لگیں تو جنس اور نوع معدوم نہ ہو۔

(پہلے) اس سے معلوم ہوتا ہو کہ قیامت کا خیال غلط ہو۔

(تھم) بے شک اسی سے بہتوں کو دھوکا ہوا ہو اور وہ ماتے کے قدیم ہونے کے قابل سمجھتے ہیں اور قیامت کا انکار بھی اسی قبیل سے ہو۔ مگر تم نے تو بیچ میں ایک اور بات نکال کھڑی کی۔ محکو وہ بات پوری کر لینے دو کہ کوئی نے خدا کی مرضی کو کس طرح دریافت کیا پھر میں تم کو قیامت کی طرف سے مطمئن کر دوں گا۔ کہ خدا کی ہستی اور خدا کی مرضی کی طرح قیامت کا عقیدہ بھی انسان کی فطرت میں داخل ہو۔ فرا صبر کرو۔ ہاں تو آدمی نے جس مخلوق پر نظر کی۔ اس سے کئی باتیں ظاہر ہوئیں۔ ایک یہ کہ جو چیز بھی ہو بہتر سے بہتر ساخت کی ہو۔ دوسرے یہ کہ ہر چیز کی نگہداشت کا کافی سامان بھی اُس کے ساتھ ہو۔ ان کے علاوہ تیسری بات یہ ہو کہ خدا نے ہر فرد بشر بلکہ بعض جانوروں تک کے دل میں یہ بات ڈالی ہو کہ رنج و راحت کا احساس جیسا ان کو دیکھا ان کے بنائے جنس کو۔ اس سے ہمدردی کی صفت کا خلقی اور فطری ہونا ثابت ہوتا ہو۔ اور یہ ایسی ضروری بات ہو کہ تو ان میں تمام تر ایسی برائیوں پر غور نہ پسندی بر دیگرے پسند نہ۔ فطری صفات کے تخم سے تو کوئی فرد بشر خالی نہیں۔ مگر ان کا نشوونما موقوف ہو۔ تعلیم و تربیت پر صحبت پر۔ مشق و جہارت پر۔ آج ہو اور۔ آخر جو شخص پر یعنی صفات فطری میں ترقی اور منزلت و ترقی وضعف دونوں طرح کی صلاحیت ہو۔ آج یہی ہمدردی کی صفت ہو کہ ہندوؤں نے اس میں یہاں تک ترقی کی کہ ان میں گائے ایک گروہ جو سزاؤ کی کہلاتے ہیں۔ رات کو چراغ تک نہیں جلائے کہ کہیں پروانوں کے قسم کے جانور چراغ کی کو پر گر کر جل نہ سکیں اور جو زیادہ پابند مذہب ہیں مٹونے پر کپڑا لٹکا کاتے بہتے ہیں۔ تاکہ سانس کی گرمی سے چھوٹے چھوٹے جھٹکے جو ہوا میں بھیرے ہوئے ہیں اور خالی آٹھ سے دکھائی تک نہیں دیتے۔ دیکھی نہ ہوں۔ خیر یہ تو افراط کا درجہ ہو یوں بھی ہندو عموماً کسی طرح کا گوشت نہیں کھاتے اور ساگ پات پر تنوعات کیے بھرتے ہیں۔ ہر اور خست نہیں کاتھتے۔ سیر راہ جا بجا پیٹاؤ بٹھا کھتے ہیں۔ بازاروں میں ساندھ چھوٹے ہوتے ہیں۔ اور ان کو بے مشقت ایسی عمدہ غذا پیش کرکے ملتی ہو کہ مائے مٹاپے کے چلا نہیں جاتا۔ بعض ہندوؤں کو دیکھا کہ تونا ہاتھ میں لیے چھوٹیوں کے پلوں میں کھانڈ ڈالتے پھرتے ہیں۔ یہ سب ایسی ہمدردی کے آثار ہیں جو ہندو دھرم میں بقاء کے دوسرے ادیان کے یقیناً زیادہ اور بہت زیادہ ہیں۔

میا دارموسے کہ دانہ کشش است کہ جاں دار و جوان شیر خاش است
زیر پائت گردانی حال مور ہچو حال شست زیر پائے پیل

دیکھتے جاؤ کہ دین اسلام کی عمارت کس طرح پر فطرت کے مال مسالے سے ابھرتی اور کھڑی ہوتی جاتی ہو کہ خدا کی معرفت سے بنیاد رکھی گئی۔ پھر خدا کی مرضی کے دیانت کرنے کی دیواریں کھڑی ہوئیں۔ پھر ہمدردی سے چھت بانی گئی۔ الحمد للہ عمارت بن گئی صرف استرکاری اور رنگ آمیزی باقی ہو۔ تو آب آدمی کا ذہن ہمدردی کے دھبے پر پونج کر بالطبع اس بات کی طرف منتقل ہوا کہ خدا جیسے قادر مطلق۔ خدا جیسے مہربان کی مرضی کے خلاف کرنا قطع نظر اس سے کہ خلاف انسانیت و شرافت ہو ضرور مستوجب سزا بھی ہونا چاہیے۔ کیونکہ سیاست کے بدون حضرت آدم کی اتنی ساری اولاد جو روئے زمین کے پچھے پچھے پھینٹی ہوئی ہو۔ ایک لمحہ بھی امن چین سے نہیں رہ سکتی۔ غرض جس طرح آدمی نے اپنی طبیعت سے خدا کو پہچانا۔ اپنی طبیعت سے اُس کی تعظیم کی۔ اپنی طبیعت سے اُس کی مرضی معلوم کی۔ اپنی طبیعت سے اپنے میں صفت ہمدردی پیدا کی۔ اسی طرح اپنی طبیعت سے لگا تدبیر سوچنے کہ اولاد آدم اس پر کار بند ہو کر امن چین سے بے شے۔ بس عمارت اسلام بن کر تیار ہو گئی۔ اور یاد ہے کہ اعلان میں شروع سے آخر تک خالص فطرۃ ہی کا مسالہ اخرج ہوا ہو۔ اور اسی سے میں اسلام کو دین فطرۃ کہتا ہوں۔ اور مذہبیاں ملنے بھی اسی طرح کی عمارتیں بنائیں مگر فطرۃ کے چوٹے میں پسینے اُونام اور اغلاط کی رکھ ملا دی۔ ویسی ہی اسلامی پینٹنے کی عمارت کے مقابلے میں اُن کی عمارتیں بُدی اور ناختم۔

(ش) عمارت اسلام تو بن کر تیار ہوئی۔ مگر استرکاری اور رنگ آمیزی کی نسبت آپ کچھ اونز کہنا چاہتے تھے۔

(تھم) ہاں میں یہ کہنے کو تھا کہ انسان ایک خاص طرح کا مخلوق ہو۔ سب سے بڑی بات جو اس کی طبیعت میں ہو اپنا غلط نفس ہی بلکہ میں تو ایسا خیال کرتا ہوں کہ یہ خاصہ کل جانداروں کی طبائع میں ہو کہ وہ اپنا معدوم ہونا نہیں چاہتے۔ اور جو اُن کی ہلاکت کے ذریعے ہوتا مقہور اُس کی مدافعت کرتے ہیں۔ بلکہ پتھر تک اپنی حالت کے بدلنے کا رفا دار نہیں جو اس کو توڑنا چاہتا یا جگہ سے ہلانا چاہے اُس کا مقابلہ کرتا ہو۔ اور اسی سے تو ہم نے یہ بات مستنبط کی تھی کہ عالم کا ذرہ ذرہ خواہ اُن بقا ہو۔ بہر کیف غلط نفس انسان کا خاصہ طبعی ہو اس کے لیے اس کی خصۃ دیبا گیا ہو۔ کہ دفع ضرر کرے۔ اور طلب حلق ملائم کرے اور چونکہ تمام نبی آدم کی طبائع قریب قریب ایک ہی طرح کی واقع ہوئی ہیں اور حفظ نفس کے علاوہ آدمی مدنی الطبع بھی ہو۔ اور اِنانے جنس کے ساتھ مل کلاس کو مصداق اور قصبات اور دیہات میں رہنا ہو۔ اس لیے کہ وہ کیلا ساز و سامان زندگی بہم نہیں پہنچا سکتا تو اس صورت میں باہمی کشش کا ہونا بھی ضرور ہو۔ اور اغراض کی کشش مستلزم نقص امن۔ ابقائے امن کی غرض سے سلطنت کا دستور ظاہر ایک جماعت کی جماعت نے اپنے میں سے ایک کو حاکم بنایا کہ وہ افراد جماعت کے حقوق کی حفاظت کرے۔ اور ایک کو دوسرے کے حقوق میں دست اندازی نہ کرنے دے اور کرے تو حاکم اُس کو ضرب اور جرمائے کی سزا دے۔ بنظر ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہو کہ آدمی نے آپ ہی اپنے دل سے سوچ سوچ کر دنیا کو دارالامن بنالیا۔ اُس نے غلط امن کے لیے قانون بنایا۔ اور ایک کو بادشاہ یا حاکم وقت قرار دے کر روپے سے فوج سے اُس کی مدد کی کہ اس کے بل پر زور لوگوں سے قانون امن کی تعمیل کرائے بے شک آدمی نے وضع قانون اور اجرائے دستور سلطنت کے بعد سمجھا ہو گا۔ (اور بہت لوگ اُن بھی سمجھتے ہیں) کہ آدمی نے

ایک حکایت یاد آتی ہے جس سے شبہ ہوتا ہے کہ ایک مولوی صاحب اور ایک فلسفی پور و پین راور علوم جدیدہ کی تعلیم کی برکت سے اکثر اہل یورپ بلکہ ہمارے ملک کے انگریزی خوانوں میں بھی جن کے عقائد مذہبی کی روک تھام نہیں کی جاتی ایجاد اور لاندہی کی طرف کو تھوڑا بہت میلان ضرور ہوتا ہے ایک کلچ ہیں پروفیسر تھے۔ دونوں میں تعارف ہوا اور تعارف سے دوستی اور بے تکلفی۔ آپس میں اکثر مذہبی گفت گور ہا کرتی تھی۔ خاصانہ اور منظرانہ نہیں بلکہ دوستانہ۔ مولوی صاحب تبیل سمجھاتے تھے مگر فلسفی کسی طرح خدا کا قائل نہیں ہوتا تھا۔ اس لیے کہ وہ خدا کی ہستی کا ثبوت ایسا چاہتا تھا جو عادی قیاس کی طرح منطقی ہو مشاہدات پر اور ایسا ثبوت مولوی صاحب کیا کسی مذہب کا کوئی عالم بھی نہیں دے سکتا فلسفی نے ولایت جانے کے لیے چھٹی لی۔ مولوی صاحب کو بھی مدت سے مصر اور قسطنطنیہ کے دیکھنے کا خیال تھا۔ دونوں ساتھ ہو لیے۔ بہا میں سونٹا تو تھا دونوں میں وہی مذہبی تذکرے بہت تھے۔ اتفاق سے جہاز سخت طوفان میں آگیا۔ ہر ایک مسافر اپنی جگہ خدا کے آگے روٹھ بیٹھا۔ (لوگو!) وہی خدا تو ہے جو تم کو خشکی اور تری میں لیے لیے پھرتا ہے یہاں تک کہ بعض اوقات تم کشمیریوں میں جھٹے ہو اور وہ لوگوں کو بادلوں کی مدد سے اُڑے کر چلتی ہیں اور لوگ ان کی رفتار سے خوش ہوتے ہیں زمانہ گذشتہ کو ایک ہوا کا جھوکا آگیا تو اور نہیں بہکے ہر طرف سے ان پر (چڑھی علی) آ رہی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (میں) آگھرے تو اس خالص خدا ہی کو مان کر اس سے دعائیں مانگے گئے ہیں کہ (یا خدا!) اگر اپنے فضل سے) تو ہم کو اس (مضببیت سے بچائے تو ہم ضرور تیرے بڑے ہی شکر گزار ہوں گے۔

هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَّوِثِينَ
يُهَمِّدُ بِحَمْدِهِ طَبَقًا وَفَرَسًا
جَاءَ تَهَارُجًا صَفًّا وَجَاءَ هُمُ
الْمَوْجِ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ
أُحْيطَ بِهِمْ دَعَاؤُا اللَّهِ فَخَلَصُوا لَهُ
الَّذِينَ كَانُوا أَجْحَمِينَ مَنْ هَذِهِ لَكُمُوكُنَّ
مِنَ الشَّكِرِينَ ۝ (یونس ع ۲۶ -)

مولوی صاحب نے فلسفی کو دیکھا کہ لپٹے چھرے میں دو سروں کی طرح اوندھے ٹوٹے سجدے میں پڑے ہیں۔ بائے طوفان فرو ہوا تمام لوگ بدستور سابق اپنے اپنے کام میں لگے۔ مولوی صاحب نے فلسفی کے پاس جا کر یہ سہ سہامتی کی مبارکباد دی اور پھر کہا کہ آپ بھی تو شور و غل طوفان کے وقت خدا سے دعا مانگ رہے تھے۔ سچ کہا ہے کہ مضبیت میں خدا ہی یاد آتا ہے تو فلسفی کیا کہتا ہے کہ اس وقت میری عقل ہی برباد تھی۔

پھر جب وہ ان کو (اُس بلا سے) نجات دیتا ہے تو وہ خشکی پر پونچتے ہی ناپی کی سرکشی کرنے لگتے ہیں لوگو! تمہاری سرکشی (کا وبال) تمہارے ہی جانوں پر پڑے گا۔ یہ بھی دنیا کی (چند روزہ) زندگی کے فائدے (ہیں)۔ سو خیر ان کے فرے اٹاؤ! آخر کار تم کو ہماری ہی طرف لوٹ کر آنا ہے تو (اُس وقت) جو کچھ بھی تم روئیاں (کرتے ہو) ہم تم کو (اُس کا برا بھلا) بتا دیں گے۔

فَلَمَّا أَتَجَّهُمُ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ
فِي الْأَرْضِ بَعِيرًا الْحَقِّ يَأْتِيهَا
النَّاسُ إِنَّمَا بَعَيْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ
مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا
مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ۝ (یونس ع ۳۰ -)

وہ جہاز انوں کی اصطلاح میں دلوں کو باد و شرط کہتے ہیں غلط فہمی اور غلط فہمی ہیں سہ کشتی شگستہ گانیم باد و شرط بر غیر باد کہ با و سیم آن یاد آتا ہے

پھر اس کے بعد تھوڑے دل (ایسے) سخت ہو گئے کہ گویا وہ پتھر ہیں بلکہ ان سے بھی سخت تر اور پتھروں میں تو بعض ایسے بھی رہتے ہیں کہ ان سے نہیں پھوٹ سکتی ہیں اور بعض پتھر ایسے بھی ہوتے ہیں جو پھٹ جاتے ہیں اور ان سے پانی جھرتا ہوا بعض پتھر ایسے بھی رہتے ہیں کہ ان کے ڈرے گر پڑتے ہیں اور جو کچھ نرم لوگ کر رہے ہو انداس سے بے خبر نہیں۔

اور تَمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ فَرِيحٌ كَارِجَةٌ كَارَةٌ أَشَدُّ نَسْوةً طَوْلَانِ مِنَ الْجَحَارَةِ لَمَّا بَنَفْسُ مِنْهُ أَلَا نَهَمُ وَلَا نَمْنَاهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَلَا نَمْنَاهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ (البقرة ع ۹)

خدا تعالیٰ نے کیسے جاس اور ملعونہ فاطمیں انسان کی فطرت بیان فرمائی ہو۔

بے شک آدمی بڑا ہی ٹھٹھا پیدا کیا گیا ہو کہ جب اُس کو کسی طرح کا نقصان پہنچتا ہو تو گھبرا اٹھتا ہو اور جب اُس کو کسی طرح کا فائدہ پہنچتا ہو تو غل کرے لگتا ہو۔

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۚ (المعارج ع ۱)

(ش) بقائے روح اور جزا سزا سے کیا تعلق۔

(تھم) ہاں سلسلہ سخن میں مجھ سے ایک کڑی چھوٹ گئی کہ جن باتوں سے آدمی نے دنیا کا عالم اسباب تعین کیا (اس عوم میں آدمی کے افعال بھی تھے اور آدمی نے سمجھا کہ علت و معلول کا قاعدہ جیسا کہ موجودات میں تغیرات میں پل رہا ہو ویسا ہی آدمی کے افعال میں جاری ہو ہر فعل کے لیے علت بھی ہو اور معلول یعنی نتیجہ بھی ہو۔

گندم از گندم بدید و جزو از مکافاة عمل غافل مشو

اگر غار کاری عمن ندروی۔ لیکن اسباب کا حال کچھ ایسا پیچیدہ اور گٹھا ہوا ہو کہ سبب اور نتیجہ کی تعین میں ہم اکثر غلطیاں بھی کرتے ہیں۔ مثلاً ہم تب کو جہ نتیجہ کا سبب قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ تب اکیلا سبب نہیں ہو بلکہ اُس کے ساتھ دوسرے اسباب ایجا و نتیجہ میں دخل اور موثر ہیں جن کو ہم نے غلطی سے نظر انداز کیا ہو۔ اس کو ایک مثال سے آسانی سمجھو گے۔ اگر ہم ایک وہیم اور دسٹا ہی چوڑا چکلا کاغذ کا ٹکڑا ایک ساتھ اوپر سے پھینکیں تو ظاہر ہو کہ روپیہ نسبت کاغذ کے زمین بھل کرے گا۔ اور اگر ہم اسے مقدم اور تاخر کا سبب پوچھا جائے تو ہم بے تامل جھٹ سے کہہ دیں گے کہ روپیہ بھاری تھا جلدی سے گرا کاغذ ہلکا تھا دیر سے۔ سچ ہو۔ لیکن ایک شرط ضروری رہی جاتی ہو کہ مقدم و تاخر اس سے ہو کہ ہوا عامل ہو۔ پرے کے بوجھ کو سہا سکتی ہو روپے کو نہیں۔ اگر ہم لوہے کا بڑا المبادل بنوائیں اور اُس کو زمین پر کھڑا کر کے کسی تدبیر سے فل کی ہوا محال کروں سرے خوب مضبوط بند کریں کہ باہر سے ہوا نہ جانے پائے اور پھر فل کے اندر کتنے ہی اونچے سے روپیہ اور پراپیک ساتھ پھینکیں ایک ساتھ گریں گے۔

فل پہاڑوں کا دہن جانا کوئی غیر معمولی واقعہ نہیں اکثر نوزائلوں کی وجہ سے بڑے بڑے پہاڑ ٹیٹھ جاتے ہیں اور جن پہاڑوں سے خود بخود آگ نکلتی رہتی ہیں اور آتش نشان کہلاتے ہیں۔ ان میں ایسی آفتیں بہت آتی رہتی ہیں۔ اور اُن بھی اندر ہی اندر کئی جہ سے پہاڑوں کی رکھو رکھی پڑ جاتی ہو اور پہاڑ گر پڑنے میں تو یہ دہن جانا۔ بیٹھ جانا اگر بڑا سنبھال کے حکم سے ہوتا ہو کہ اُس تمام اجسام میں یہ خاصہ رکھا ہو کہ دہن چیرنے پر کرنی ہو جاری ہو اور ملکی ذرا دیر سے اسی کا نام ڈھنٹا ہو کہ خدا کے باندھے ہوئے قاعدے کو توڑ نہیں سکتے ۱۲

اس لیے کہ ہوا مزاج نہیں یہی حال کل سبب اور کل نتائج کا ہے۔ اتفاق کو لزوم سمجھ لینا عام غلطی ہے۔
 اِذَا كَانَ الْإِنْسَانُ عَاظِفًا لَّحَدِّكَ نَارُكَ كَأَسْفَلِ السَّجْدِ
 جب آدمی بولتا ہو تو گدگدھا جیلتا ہے۔
 اسی نے تو دنیا کو گمراہ کر رکھا ہے۔ سبب ہی کوئی اور قرار دے لیا کوئی۔ اسی کو بعض حکمت شناس طبیعتوں نے خدا شناسی کا
 ذریعہ قرار دیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔

عَرَفْنَا اللَّهَ بِفَيْئِهِ الْعَرَاءِ
 ہم نے ارادوں کے ٹوٹ جانے سے خدا کو پہچانا۔

یعنی ہم نے اسی سے جانا کہ خدا ہی کہ ہم جو چاہتے ہیں وہ نہیں ہوتا۔ یعنی ہم حصول مطلب کے لیے اپنے زعم میں اسباب کافی
 جمع کرتے ہیں پھر بھی مطلب حاصل نہیں ہوتا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم نے اسباب کو کافی غلط سمجھا۔ بلکہ کوئی سبب مؤثر
 ہماری نظر سے مخفی آ رہا ہے۔ اور وہ نہیں ہے مگر ارادۃ اللہ

اِذَا دَعَا اللَّهُ عَالِيكَ عَلَى اِذَا دَعَا النَّكَاسِ
 خدا کا ارادہ لوگوں کے ارادوں پر فائدہ رہتا ہے۔

نہیں ایک طور پر گزارا نہ ہوا جو کچھ کہ ہوا وہ پھر دوبارہ نہ ہوا

چاہا ہم نے بہت نہ چاہا اُس نے چاہا اُس کا ہوا، ہمارا نہ ہوا

تقریر دراز اور پریشان ہوتی جاتی ہے۔ مگر کیا کیا جائے مطلب مشکل اور اس پر تھکائے سوالات۔

(نکس) از بڑے خدا گھبرائے نہیں۔ اگر آپ کے سمجھانے سے ایک شخص دین کی طرف سے مطمئن ہو جائے اور میری آپ کی گفتگو
 قلب بند کر کے چھپوادی جائے۔ جیسا کہ میرا ارادہ ہے تو آپ اسلام کی بڑی خدمت کریں گے۔ آپ یہ فرما رہے تھے کہ آدمی کے افعال
 میں بھی علت و معلول اور اسباب نتائج کا قاعدہ جاری ہے مگر یہ تو فرمائیے کہ آدمی کو نیک و بد کا شعور کیونکر ہوا۔

(۸) حسن و قبح کا احساس فطری ہے

(نکس) نیک و بد کا شعور بھی فطرۃ ہی سے ہوا۔ جس چیز سے اس کو ایذا ہوئی۔ آدمی نے اُس کو بالطبع اپنے حق میں اور ہمدردی
 کے قاعدے سے دوسروں کے حق میں بھی بُرا سمجھا۔ یعنی حسن و قبح کا احساس بھی فطری ہے۔ پس سیاست جو اُن کے قائم
 رکھنے کے لیے درکار تھی۔ افعال کے حسن و قبح کے فطری احساس سے پوری ہو گئی۔

(نکس) خدا نے اُن کے قائم رکھنے کے لیے سب کچھ کیا۔ آدمی کو فطرۃً اُن کے نفس کا ہمدرد بھی بنایا۔ اس کو فطرۃً افعال کے
 حسن و قبح کا احساس بھی دیا مگر میری اُن کو قائم نہ کر سکا وہی آدم زاد ہیں۔ اور وہی اُن کے باہمی فساد و عناد۔

خود لوگوں ہی کی کرتوتوں سے رکیا خشکی ہیں اور رکیا ہتری
 میں لہنی ہر جگہ ہر طرح کی خرابیاں ظاہر ہو چکی ہیں رادوں کا
 ضروری نتیجہ یہ ہے کہ لوگ جیسے جیسے عمل کر رہے ہیں خدا اُن کو اُن
 کے بعض اعمال کا مزہ چکھائے تاکہ وہ (ایسی حرکات سے)
 باز آئیں۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ
 وَالْجَحْرِ مِمَّا كَسَبَتْ اَيْدِي
 النَّاسِ لِيَلْزِمَ يَفْقَهُمْ بَعْضُ
 الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ
 يَرْجِعُونَ (الرہوم ۵۷ -)

(۴م) یہ تمہارا خواہاں ہیو وہ خیال ہو اس سے ایک معاذ اللہ خدا کا عجز لازم آتا ہو۔ تَعَالَى اللہ عن ذلک علواً کبیراً دو سرے خدا کی حکمت اور صلحت میں دخل ورمعقولات ہوا۔ خدا اگر چاہتا تو آدمی کو اس طرح کا مخلوق بناتا کہ اُس میں ستر تابی کا مادہ ہی نہ ہوتا وَ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَا مِنْكُمْ فَلَاحِکَہٗ فِی الْاَرْضِ اور ہم چاہتے تو تم (لوگوں) میں فرشتے (پیدا) کر دیتے کہ وہ زمین یَخْلُقُوْنَ ہ (الزخرف ع ۶-۷) میں تمہاری جگہ آباد ہوتے۔

رہی یہ بات کہ پھر ایسا کیوں نہیں بنایا۔ اسی کو میں خدا کی خدائی میں دخل دینا کہتا ہوں۔ چھوٹا مومنہ بڑی بات کَبُرَتْ کَلِمَۃً تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ اِنَّ یَقُوْلُوْنَ لَا کُنْ بَاۗءَ لَکُمْ هٰذَا (۱-)

اور تمہارا یہ کہنا کہ خطے اقامت امن کے لیے سب کچھ کیا مگر پھر بھی امن قائم نہ کر سکا معنی ہو جہالت پر۔ خدا ایک امر کا ارادہ کرے اور وہ وقوع میں نہ آئے خلاف عقل۔

اِنَّ شَاۤءَ اَمْرٍ ؕ لَا ذَاۤءَ اَرَادَ شَیْءًا اَنْ یَّقُوْلَ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ہ (یس ع ۵)

نظام عالم کو نظر وسیع سے دیکھو تو پاؤ گے کہ انسان عقل کے اعتبار سے اشرف المخلوقات ہے شک ہو مگر اکبر المخلوقات نہیں لَخَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْکُبْرٰی مِنْ خَلْقِ النَّاسِ لٰکِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ ہ (المومن ۶۶) بڑا ہی دیکھ کر اکثر لوگ اس کو نہیں جانتے۔ سو آدمی کے حال سے قطع نظر کرو تو پاؤ گے کہ آسمان و زمین میں کوئی ذرہ حجۃ خدا سے باہر نہیں۔

لَا تَخْشٰۤءُ ذَرَّةً لَّآلَہٗ بِاِذْنِ اللّٰہِ ایک ذرہ بھی تو بے حکم خدا جنبش نہیں کر سکتا خطے جس کو جس سے لگا دیا ہو اسی سے چلا جاتا ہو۔ اور اپنے خاصہ طبعی سے رقی برابر اخلاف نہیں کرتا۔

وَالْقَمَرَ قَدْ رَکَّۃً مِّنْ اَزَلٍ حَتّٰی عَادَ کَالْعُرْجُوْنِ الْقَدِیْمِ ؕ لَا الشَّمْسُ یَنْبَغِیْ لَهَا اَنْ تُدْرِکَ الْقَمَرَ وَلَا التَّیْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَ کُلٌّ فِیْ فَلَکٍ یَّسْبَحُوْنَ ہ (یس ع ۳-)

یہی حال زمین اور مخلوقات زمین کا ہو کہ زمین میں کشش اجسام کا خاصہ رکھ دیا ہو اس کے خلاف کبھی نہیں ہوتا۔ پانی میں نشیب کی طرف کو بہنے کا میلان ہو تو اسی اصول پر دیا اور ندی تائے پُرسے بہ رہے ہیں۔ آدمی کا حال یہ ہو کہ وہ حاکم ظاہر کے حکم سے سزا

نہیں کر سکتا فَلَکِیْفَ اَسْ حاکم حقیقی علی الاطلاق کے حکم سے قُلْ مَنْ یَّحْکُمُکُمْ مِنَ اللّٰہِ شَیْءًا اِنْ اَرَادَ اَنْ یُّضِلَّکَ الْمَسِیۡمَ اَبْنِ مَرِیۡمَ وَاٰلَہٗ وَاَنْتَ

(ای پیغمبر ان لوگوں) کہو کہ جھلاتا تو تو سہی اگر المریم کے بیٹے سچے اور ان کی والدہ کو اور جتنے لوگ زمین میں ہیں سب کو ہلاک کرنا چاہیے

فی الارض جمیعاً۔ (المائدہ ۳-) تو ایسا کون ہو جس کا خدا کے آگے کچھ بھی زور و چلتا ہو۔
 رٹس (مگر مذہبی سربراہان تو رات دن کثرت سے ہوتی رہتی ہیں۔ اور کبھی تو سرتانی کی سزا عجل اہل جاتی ہو جیسے نقص تو ہند
 طبیعیات کی کہ آگ میں گر آ اور جلا۔ لیکن اکثر فرمانوں کا بال تک بھی ہیکا نہیں ہوتا۔ اسی سے نافرمانیوں اور سربراہوں کا
 اسناد نہیں ہوتا اس لیے کہ سیاست کا انتظام ٹھیک نہیں ہند رومی اور احساس حسن فوج افعال سے تو کچھ بھی نہ ہوا۔
 (۲) یہ مت کہو کہ ہند رومی اور احساس حسن فوج افعال سے تو کچھ بھی نہ ہوا۔ دنیا میں جتنا کچھ اور جیسا کچھ آئن بھی دیکھتے ہو اُس کا
 اکثر حصہ ہند رومی اور احساس حسن فوج افعال کا طفیل ہو۔ تو فیج مطلب کے لیے ہم اپنی کتاب الحق و باقر ارض کے حصول سے
 چند سطریں مناسب مقام نقل کرتے ہیں۔

”آدمی ایک خاص طرح کا مخلوق ہو۔ کثیر لچلالتی۔ اس کی بناوٹ اس طرح کی واقع ہوئی ہو کہ آرائش اور آسائش نہ بھی سہی
 زندگی کی سیدھی سادی ضرورتیں اپنے بہت سے بھجنوں کی مدد کے بدون بہم نہیں پہنچا سکتا۔ ایک ظریف کا مقولہ ہو کہ
 جینا تو جینا مرنے کا بھی بے دوسروں کی مدد کے نہیں چھو سکتا۔ اور اسی لیے آدمی تھوڑے تھوڑے بہت بہت جمع ہو کر قصبوں
 اور شہروں میں بستے ہیں تاکہ ایک دوسرے کی مدد کریں اور کرتے ہیں۔ سوچی جوتا بنانا۔ جولاہہ کپڑا بنانا۔ ورنہ سیٹا اور اسی
 طرح مصرعہ ہر یکے راہر کاے ساختہ ہو جو جس کام میں لگا ہو اُس کے جنس کی کوئی نہ کوئی خدمت کر رہا ہو۔ اور اس اعتبار سے
 ہر فرد بشر خادم بھی ہو اور مخدوم بھی ہو مگر چونکہ سب کو جینا ہو مصرع شاہ باید زیتن ناشاد باید زیتن اور جینا ہو تو
 جینے کے ساتھ ضرورتیں اور حاجتیں بھی سب ہی کے پیچھے لگی ہیں اور چونکہ سب آوم زاد ایک ہی طرح کے مخلوق ہیں
 ضرورتیں اور حاجتیں بھی سب کی قریب قریب ایک ہی طرح کی ہیں تو اکثر ضرورتوں اور حاجتوں کی کشمکش میں آدمی
 آپس میں لڑنے جھگڑنے بھی لگتے ہیں۔ اور لڑائی جھگڑا بھی تو ٹوٹوٹیں ٹوٹیں تک ہو تو جو باتوں باتوں میں خون خرابے تک نہایت
 پہنچ جاتی ہو۔ آخر بزرگوں نے دیکھا کہ یہی حالت رہی تو ایک دن یہ سب کٹ مٹیں گے۔ اور آدمی کی نسل معدوم ہو جائے گی ناچار
 سلطنت کا دستور نکالا اور اپنے میں سے ایک کو سب کا سرور و صراہ یعنی بادشاہ بنا کر اُس کو خدمت سپرد کی۔ کہ اپنی رعایا میں سے
 کسی کو دوسرے کے حقوق میں دست اندازی نہ کرنے دے اور لوگ امن و امان کے ساتھ زندگی بسر کریں۔ اور طوعاً کرہاً سب
 اُس کا حکم مانیں۔ کچھ شک نہیں کہ اس انتظام سے زور و ظلم کا بہت کچھ اسناد ہوا۔ مگر اس انتظام میں کئی نقص بھی تھے اول
 جو آئن کو جیسا چاہیے قائم نہیں ہونے دیتے اول تو وقت کا بادشاہ جو آئن کا قائم رکھنے والا ہو وہ بھی آدھیوں میں ایک آدمی ہو اور
 حرص اور طمع اور خود غرضی اور غصہ کہ اکثر ایسی ہی باتوں سے فساد پیدا ہوتا ہو یہ سب بلائیں اُس پر تسلط ہیں اور اکثر ایسا ہوتا ہو

سلاہ شاید ایش ظریف کا مطلب یہ ہو کہ مڑے کا فن دو فن بے دوسری کی مدد کے نہیں ہوتا ۱۲

۱۵ اسی کا نام ہو تمدن آدمی کو تمدن تمدن دیکھ کر محرموں کی سزائوں میں سے ایک سزا نفی عن البلد (دیس نکالا) قرار پائی۔ ترجمہ جو سمندر پار
 کا بے پانی بھیج دینے جاتے ہیں یہ بھی نفی عن البلد کی ایک شان ہو۔ علیٰ ہذا القیاس برادری سے خارج کر کے صفحہ پانی بند کر دینا جو ہندوؤں میں
 کھاکر کھینچ دینے میں ابھی تک بختہ شائع ہو۔ ابتدائے اسلام میں کفار قریش نے ایسی ہی سزا خراب سول خدا صلے اللہ علیہ وسلم اور ان کے ارادہ مندوں
 کو بھی دی تھی۔ کہ ان کے ساتھ شادی بیاہ۔ کھانا۔ پینا۔ مین دین موقوف کر دیا تھا ۱۲

کہ خود اسی کی ذات سے آئین میں بڑے بڑے نسخے پڑ جاتے ہیں۔ ووسرے وہ جو کہتے ہیں اکیلا سورما چٹا بھارت کو تو نہیں چھوڑ سکتا۔ رعایا میں آئین قائم رکھنے کے لیے بادشاہ کو چاہیے۔ اعلان و انضاد یعنی غلطی سے لاکو لشکر۔ اور پھر وہ بھی آدمی ہوں گے اور اپنے اغراض کو دخل دے کر نئے نئے فساد کھڑے کریں گے اور یہی کچھ کچھ لڑائیوں اور عدالتوں میں ہو رہا ہے۔ غرض اس ظاہری سلطنت کے انتظام سے تو لوگوں میں کامل آئین و امان کے قائم رکھنے کی توقع کرنی فضول ہے۔ مصرع اونویشن گم است کر اہری کند * با این ہمہ نصف فرج اور خدا ترس بادشاہوں نے بہتیرا کچھ کیا ہے اور اب بھی بہتیرا کچھ کر رہے ہیں۔ اور اس لیے وہ ہماری شکر گزاری کے مستحق ہیں۔“

ابھی انہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کا انتظام حکام وقت کرتے ہیں۔ اور مجرموں کا انسداد و قبضہ کچھ بھی ہو ان کے قوانین کی وجہ سے جو کہ قانون کے ڈر سے کوئی کسی پر کسی طرح کی زیادتی نہیں کرتا اور کرتا ہے۔ تو اس کو زیادتی کا خمیازہ بھگتنا پڑتا ہے۔ ہم کو بھی اس سے انکار نہیں۔ مگر ہمارا کہنا یہ ہے کہ ایک چھٹانک انتظام حکام وقت کا قانون کرتا ہے۔ تو اس کے مقابلے میں من بھر بلکہ زیادہ قانون الہی کرتا ہے جس کا دوسرا نام ہو شریعت یا دین یا مذہب اس لیے کہ اول تو حاکم وقت کا قانون نقل ہو قانون الہی کی۔ اور نقل بھی ہو تو ناقص و ناتمام۔ کجا حاکم وقت اور کجا خدائے تعالیٰ۔ مصرع چ نسبت خاک را با عالم پاک * حاکم وقت کیسا ہی بیدار مغرور با اقتدار ہو پھر بھی بندہ بشر ہے۔ مگر کثرت من الخطأ والیقین اور اس کا اختیار بھی محدود ہے انما تَقْضِيْ هٰذِهِ الْحَيٰثَةِ الَّذِيْ لَا يَمُوتُ اس کا قانون کیا پڑی کیا پڑی کا شور با ووسری بات یہ ہے کہ مجرموں کا وقوع اس طرح ہوتا ہے کہ مجرم پہلے جرم کا ارادہ کرتا ہے۔ پھر جس فعل کا ارادہ کرتا ہے۔ اس کو کر گزرتا ہے تو ارادے تک حاکم دنیا اس کا کچھ نہیں کر سکتا اس لیے کہ اس کو لوگوں کے دلی ارادے کا علم نہیں ہو سکتا۔ ہاں وقوع جرم کے بعد وہ اختیار رکھتا ہے کہ مجرم کو سزائے۔ غرض جرم کا ارادہ قانون دنیا کی رو سے جرم نہیں لیکن قانون الہی میں جرم کا ارادہ کرنا بھی جرم ہے۔

وَلَا تَبْدُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخَفُوْا
يُحَاكِمُكُمْ بِهِ اللّٰهُ ۗ (البقرہ ۶۴)

اور (لوگو!) جو تمہارے دلوں میں ہے اگر اس کو ظاہر کر دیا تو اُس کو چھپاؤ
اسد تم سے اُس کا حساب لے گا۔

اظہار ہو کہ ارادہ فعل ہو اور فعل اس کی فرع تو نتیجہ کیا نکلا کہ قانون الہی مجرموں کو جڑ سے اکھاڑتا ہے اور حاکم وقت کا قانون مجرموں کی جڑ پر تو دسترس نہیں رکھتا۔ ثمنیوں اور عیوں کو کاٹنا چھانٹنا رہتا ہے۔ بدی کی جڑ پرستور قائم ہے۔ یاد دوسرے لفظوں میں یوں سمجھو کہ سلاہ آدمی قبول چک کا پہلا ہے ۱۲۵۱ء تو دنیا کی وی زندگی پر حکم چلا سکتا ہے (فرعون و موسیٰ خدائی کو اتنا حضرت موسیٰ علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے تو انھوں فرعون اور اس کی قوم کو خدائے واحد کی طرف بلایا مگر فرعون نے حضرت موسیٰ کو جادوگر بتلایا اور ان کے مقابلے کے لیے دو دورے شہر جادوگر جمع کیے ایک سیح اور ہمارا میدان میں مقابلہ ہوا اور انجام کار جادوگر مغلوب ہو کر حضرت موسیٰ پر ایمان لائے یہ جیکر فرعون جادوگر کی سزا سے ڈرا یہ صحت کا یا اس پر جادو گروں جو موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تھے یہ کہا ۱۲۵۱ء

عہ آج کل سودیشی وغیرہ قسم کی جوشور شیں ہو رہی ہیں یہ نتیجے ہیں اس کے کہ تعلیم میں مذہب داخل نہیں اور تعلیم یافتہ انگریزی خوانوں کے دل سے بوجہ تافہیت مذہب کی حکومت اٹھ گئی ہے جس ان کے دل خود سر ہیں خدائی حکومت سے آزاد اسی واسطے وہ حکام ظاہر کی حکومت سے آزادی چاہتے ہیں۔ اسلام کی رو سے حکام ظاہر کی حکومت کی اطاعت متفرع ہے یا اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولی الامر منکرہ مگر جس نے اس آیت کو نہ سمجھا ہے وہ اس میں عمل کرے کیا

مذہب اور اسلام کے حکام اور جوشور شیں ہیں ان کی حکومتیں چھانٹنے کے لیے نہیں آتی

کہ قانونِ الہی باطن اور ظاہر دونوں کی اصلاح کرتا ہے اور حاکمِ وقت کا قانون فقط ظاہر کی۔ محکماً وقت کے قانون میں اس کے سوا ایک نقص اور یہ کہ اس قانون میں ثبوتِ مجرم کا مدار شہادت پر ہے۔ اور شہادت نہ ہو یا ہو اور کافی نہ ہو تو مجرم سزا سے بچ جاتا ہے اور ایسی صورتیں ہر حاکم کے اجلاس میں روزِ پیشِ آتی رہتی ہیں۔ بخلاف اس کے قانونِ الہی کا مجرم سزا سے بچ ہی نہیں سکتا۔ نفسِ لوامہ کا مجسٹریٹ مجرم کے دل میں بیٹھا ہوا اُس کو نہایت اور علامت اور حسرت اور افسوس کی سزائے رہا ہے جس کی سزا قید اور جڑنے اور تازیانے سے بڑھ کر ہے۔

رئس! بے شک آپ سمجھ میں آیا کہ دنیا کا انتظام جہاں تک اس کو آدمی سے تعلق ہے ہمدردی اور احساسِ حسنِ قبح افعال کو اس میں بہت بڑا دخل ہے۔

(تھم) ابھی تک بھی تم نے ہمدردی اور احساسِ حسنِ قبح افعال کی عظمت کا وہی اندازہ نہیں کیا۔ ہمدردی کہنے کو ایک مختصر لفظ ہے مگر اس میں دیوانی فوجداری وغیرہ یعنی فقہ کے تمام ضوابط اور قوانین اور احکامِ دہل ہیں۔ واضح قانون کیا کرتا ہے کہ مثلاً چوری کی نسبت اُس کو قانون بنانا ہے تو وہ خیال کرتا ہے کہ مثلاً زید میرے گھر میں چوری کرے تو اُس کے اس فعل سے مجھے راحت پونچھے گی یا تکلیف۔ اُس کا دل اندر سے ہوتا ہے کہ تکلیف۔ اب وہ ہمدردی کی بنا پر خیال کرتا ہے کہ جیسا بشرِ شریف سے بشرِ لنگ ڈھنگ فلاں وہاں سب۔ جیسا احساسِ تکلیف مجھ کو ویسا اُن کو۔ پس وہ چوری کو قیاساً اعلیٰ فیسمِ جرم قرار دیتا ہے۔ اب وہ سوچتا ہے کہ چوری سے اُن میں غفل پڑتا ہے۔ اس کا اسلوا ہو تو کیونکر ہو۔ پس وہ چور کی سزا تجویز کرتا ہے تاکہ چور سزا کے ڈر سے پھر ایسی حرکت نہ کرے اور دوسروں کو بھی عبرت ہو۔ اور وہی حال ہے تمام مسائلِ فقہی کا۔ اوامر کا تو ای کا تمام افعالِ مستحقِ اجرا و مستوجبِ عقاب۔ ہمدردی اور احساسِ حسنِ قبح افعال کا خیال بقائے روح کے خیال کے ساتھ مل کر ایک بڑے ضروری خیالِ عاقبت کو ہماری فطرۃ کے حدود میں لے آتا ہے۔ کہ یہ نہ ہو تو دنیا کیا ہے ایک جملہ ہوتا تمام جس میں مبتدلی خیر نہیں شرط کی جزا نہیں۔

(رئس) یہ تو کچھ اچھی طرح سمجھ میں نہیں آیا۔

(تھم) کیا مضائقہ۔ بات ذرا ہی بھی پیچیدہ۔ مطلب یہ کہ آدمی نے دیکھا کہ علت و معلول اور اسبابِ نتائج کا جیسا قاعدہ وجودات میں ویسا آدمی کے افعال میں۔ موجودات میں تو ہم دیکھتے ہیں کہ نقص قاعدہ کبھی نہیں ہوتا۔ آدمی کے افعال میں قاعدے کا عملدرآمد کیسانی کے ساتھ کیوں نہیں۔ ہر بدکاری ہر نافرمانی۔ ہر سزائی پر سزائے عاجل اسی زندگی میں کیوں مرتب نہیں ہوتی۔ آدمی یہ سوچ ہی رہا تھا۔ کہ بقائے روح کے خیال نے اس کو متنبہ کیا۔ اور وہ سمجھ کہ علت و معلول اور اسبابِ نتائج کا قاعدہ تو صرف لزومِ علت و معلول کو ظاہر کرتا ہے۔ کہ سبب پایا جائے گا۔ تو اُس کا نتیجہ لازمی ضرور ہو کر ہے گا۔ سویر ہو تو اور بدیر ہو تو۔ اور چونکہ آدمی مرتے سے معدوم نہیں ہوتا۔ اور مرتے پیچھے بھی اُس کی روح باقی رہتی ہے۔ اور بقائے روح بھی ایک طرح کی زندگی ہے تو گو دنیا کی زندگی میں مجرم کو نتیجہ بد پیش نہ آتا۔ بقائے روح کی زندگی میں پیش آکر ہے گا مگر پیش آکر ہے گا ضرور۔ اور وہاں کا نتیجہ بد یعنی سزا یا عذابِ خدا اُس سے محفوظ رکھے۔ دنیا کے نتیجہ بد سے زیادہ موزی ہوگا

وَلَعَذَابُ الْآٰخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كُنَّا ظَالِمًا اور آخرت کا عذاب دنیا کے عذاب سے کہیں بڑھ کر ہے۔ ای کا کاش

یَعْلَمُونَ ۵ (الفلمع ۱) -

اِس رُٹنے کے کافر سمجھتے تھے۔

وکیوں معارفِ فطرت حسب ترتیبِ ذیل مذہب کی عمارت کو کس طرح درجہ بہ درجہ بنانا ہو۔

(۱) معرفتِ الہی (۲) عبادت (۳) رضا جوئی (۴) ہمدردی (۵) احساسِ حسن و قبحِ افعال (۶) جزائز (۷) عاقبتِ انسان کو خدا کا بڑا ہی احسان ماننا چاہیے کہ اُس نے آدمی کو جب وہ جانوروں جتنی عقل بھی نہیں رکھتا تھا۔

مَرَكَبًا مِّنْ بَيْنِهِمْ بَرُونَ آيِدٍ وَرُزْيَ ظَلَمَدِ
قَطْعُهُ اَسْ بِنَا كَاهِ كَسْ كَشْتِ وَبَحْرِيْنِي رَسِيْدِ
آدمی زاوہ مدار و خرد و عقل و تمیز
وین بہ تمکین و فضیلت بگزشت از چہ چہ

وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُوْنٍ اُمَمٍ مَّهِتَكُمْ
لَا تَعْلَمُوْنَ لَكُمْ مِّنْ اَمْرٍ مَّا وَجَعَلْ لَّكُمْ اَللّٰهُ مَعَكُمْ
وَالْاَبْصَارُ وَالْاَفْئِدَةُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ (الفلمع ۱)
اور (لوگو!) اللہ ہی نے تم کو تمہاری ماؤں کے پیٹ سے نکالا
اور اُس وقت تم کچھ بھی نہیں جانتے تھے اور تم کو کان دینے
اور آنکھیں (دیں) اور دل (دینے) تاکہ تم اُس کا شکر کرو

غرض خدا نے محض اپنی مہربانی سے آدمی کو جب وہ جانوروں جتنی عقل بھی نہیں رکھتا تھا تعلیم کے لیے اُسا و فطرت کے حوالے کیا
فطرت نے اس کو ایسی مفید اور نافع تعلیم دی جس سے دنیا اور آخرت دونوں میں آدمی کا بیڑا پار ہو گیا۔ اور اُس کو کسی کی منت
نہ اٹھانی پڑی۔ آپ ذرا تھوڑی دیر کے لیے پھر عمارت کے ضلع میں آؤ کہ مہارِ فطرت نے مذہب کی عمارت تو بنا کھڑی کی جس میں
کسی طرح کی گور کسر نہیں۔ مگر اُس کی نگہداشت کا انتظام بھی ضرور ہے۔ کہتے ہیں کہ جس مکان میں چالیس دن بجاڑو نہ دی جائے
رات کے وقت چراغ نہ جلے اُس کی لپ پھٹ نہ ہوتی ہے بڑے بڑے گھنڈر ہو جاتا ہو۔ تو خدا جسکو ہر طرح پر انسان کی پرورش
منظور تھی اُس کے مذہب کی عمارت کو درست رکھنے کے لیے پیغمبر بھیجتا رہا۔

(۱) یہ کام بھی فطرت ہی سے لینا تھا۔

(۲) پھر تم نے خدا کے کاموں میں دخل دیا خدا کی باتیں خدا ہی جانے + اور میں تم کو اس بہبود کی برکتی بار ملامت کر چکا
ہوں تم اپنی ہستی کو کیوں بھروسے ہو۔ تو گدھی کھار کی تھے رام سے کوئی گدھا کہاں راہ بھوج کہاں بھجواتی۔ پھر کو کتے ہیں کہاں
کی میعاد حیات تین دن ہو۔ اس کو کیا زہیا ہو کہ عالم کے حدوث و قدم میں لٹکے رہی کرے
کیا جانیں ہم زمانے کو حادث ہو یا قدیم کچھ ہونا سے اپنی کہ ہیں غانیوں میں ہم

(۹) رسالت

(۱) (دونوں گلوں پر تھپڑ مار کر) الہی توبہ۔ الہی توبہ۔

(۲) میں نے تو تمہارے سمجھانے کو عمارت اور اُس کی نگہداشت کے ضلع میں ہاتھ کی تھی۔ ورنہ جب سے انسان تھی سے
فطرت تھی سے مذہب تبھی سے پیغمبر پیغمبر تو شروع ہی سے فطرت کی تائید میں گئے ہیں۔

(۳) اچاہیے تھا کہ پیغمبروں کے آنے سے مذہب کے قبول کرنے میں آسانی ہوتی۔ کیونکہ ایک نظر کا اضافہ دوسرے

فل مطلب یہ کہ جب پیدا ہوتے وقت تم بے شعور محض تھے تو اسی سے معلوم ہوا کہ تم اپنے ارادے سے نہیں پیدا ہو سکتے ۱۲

پیغمبروں کی تائید مگر ہم دیکھتے ہیں کہ خلاف توقع آسانی کے عوض مشکلیں بڑھ گئیں۔ خدا خدا کر کے فطرت کے تقاضے سے خدا کو پہچانا تھا اس کی مرضی معلوم کی تھی۔ آپ دہریہ و قسطنطینیوں کے بائیس اٹھانی پڑیں۔ اس لیے کہ خدا کے بائیس میں اتنا اختلاف نہیں جتنا کہ رسولوں کے بائیس میں آپ ہی نے فرمایا تھا کہ جب سے آدمی بڑی چیز سے پیغمبر بھی ہیں ایک۔ اور دوسرے اِن مِّنْ اُمَّةٍ اَلَّا خَلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ (کوئی امت ایسی نہیں رہی کہ اس میں کوئی ڈرلے والا نہ گزرا ہو۔)

اور مَا كُنَّا مَعَكُمْ رِيْنٌ كَحَتِّ نَبْعَثْ اور جب تک ہم رسول بھیج کر تمام محبت) نہ کر لیں کسی کو اس کے گناہ کی سزا نہیں دیا کرتے۔ (سنی اسراء ج ۲ - ۲)

اس رو سے خدا جانے کہاں کہاں کتنے پیغمبر بھیجے۔ ان کی کوئی کامل فہرست مرتب نہیں۔ امتوں کا حال یہ کہ تمام روئے زمین پر پھیلی ہوئی ہیں۔ شروع شروع میں تو لوگ باہم آمد و رفت کر رکھتے تھے۔ اور ایک ملک کے بننے والوں کو دوسرے ملک والوں کچھ بحث نہ تھی۔ عیسائی عیسوی دنیا ترقی کرتی گئی۔ لوگوں میں امت ملاط بڑھتا گیا۔ نوبت بایں جار سید کہ اب تمام روئے زمین کے باشندے گویا ایک ہی امت ہیں۔

ہم تمہارا قطع کلام کر کے کہتا ہوں کہ اسی واسطے تو ہم مسلمان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث الی کافۃ الناس ملتے ہیں وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا كَافَّةً (للتکایس) (السبا ع ۳ - ۳) بنا کر، بھیجا ہی۔

خیر نہیں اس میں بعد کو کلام کروں گا۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ اب تمام روئے زمین کے باشندے گویا ایک ہی امت ہیں ایسا کون سا ملک ہو جس کا جغرافیہ اور ایسی کوئی سی قوم ہو جس کی تاریخ نہیں۔ اسلام عرب کی پیداوار ہے۔ اس کے پیرو اپنے ساتھ یہود اور نصاریٰ دونوں ہی کو اپنی کتاب ماننے ہیں۔ اہل کتاب وہ لوگ جن کو خدا کے یہاں سے عمل کرنے کے لیے کتاب ملی ہو۔ تو قرآن میں جا بجا ضامن ہی پیغمبروں کا مذکور ہے۔ جن کے نام حضرت موسیٰ کی تورات اور حضرت عیسیٰ کی انجیل میں پائے جاتے ہیں وہ بھی سب کا نہیں۔ اور اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہو کہ عرب میں مشرکوں اور بت پرستوں کے علاوہ یہود اور نصاریٰ دہریہ مذہب ہی گروہ بستے تھے اور ان کے پیغمبروں کا مذکور بھی قرآن میں استشہاد کے طور پر ہے۔ کہ ان کی تعلیم بھی قرآن کی تعلیم سے متحد تھی۔ بعد کو یہود اور نصاریٰ نے اس میں رد و بدل کر دیا ہے۔ غرض قرآن میں دوسرے ممالک دور دست کے پیغمبروں کا کہیں نام و نشان تک نہیں۔ حالانکہ کوئی ملک کبھی بے پیغمبر کے نہیں رہا جیسا کہ قرآن خود اس کی مقرف ہے پھر ایک مصیبت یہ ہو کہ یہود اور نصاریٰ اور مسلمان بھی پیغمبروں کے بائیس میں مختلف ہیں یہود ہیں کہ مسیح علیہ السلام کو نہیں مانتے یہود و نصاریٰ دونوں پیغمبر صاحب اسلام کو۔ غرض پیغمبروں کی تشریف آوری نے تو مذہب کو بیخ و بن سے ہلا مارا۔ جو شخص مذہب کی تحقیق کرنا چاہے اس کو بڑی ہی مشکل پیش آتی ہے۔ اور وہ نفس مذہب کی طرف سے مایوس ہو کر بیٹھ رہتا ہے۔ اور

لَا اَسْأَلُكُمْ اِلَّا الْاِسْلَامَ اَوْ اَنْ تَدْعُوْا اِلَیْهِ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ الْاِسْلَامَ فَهِيَ الْاِسْلَامُ (یعنی راوی پیغمبر نبی الواقع ہم نے تم کو دعوت غدی خدا کی خوش خبری سنانے والا اور عذاب خدا سے ڈرنے والا نہ کرنا چاہا۔ اور کوئی امت ایسی نہیں رہی کہ اس میں

کوئی ڈر لینے والا نہ گزرا ہو ۱۲۰۰

(دہم) جس طرح قرآن کے ذریعے سے آؤ عقیدے حل کیے۔ اسی طرح اس عقیدے کو بھی حل کیا۔ میں نے قرآن میں پڑھا کہ خدا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے فرماتا ہے۔

فَذَكِّرْنَا أَنتَ مَن ذَكَرَكَ لَسْتَ عَلَيْهِمْ
بِشَيْءٍ ط (الغاشية ع ۱ -)
اور آیات مَا آتَاكَ عَلَيْكُمْ حَفِيظٌ (الانعام ع -)
اور وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا أَنتَ
عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (الانعام ع ۱۳ -)
اور لَكُمْ دِينُكَ وَرَبِّي ذِينَ - (الکہف ع ۱ -)
اور فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ (الکہف ع)
اسی کی تائید میں ہیں تو میں نے ۵

رند خراب حال کوزا ہندہ چھپر تو تجھ کو یہ انی کیا پڑی اپنی تہ سیر تو

۱۔ مزید توضیح کے لیے اُوپر کی آیتیں سترجے کے نقل کر دی جاتی ہیں ثَلَايَا الْكَافِرُونَ لَا أَغْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُوا مَّا
أَغْبُدُ وَلَا أَتَاْعِيدُ مَا تَعْبُدُونَ وَلَا أَنْتُمْ عِبُدُوا مَّا أَتَاْعِيدُ وَلَا تَكُونُوا لَكُمْ دِينٌ مِّنِي لَا يُغْنِي عَنْكُمْ كَافِرُونَ (کہو کہ اے کافروں! تو میں تم سے
مٹا نہیں (تھکے) اُن (معبودوں) کی پرستش کرتا ہوں جن کی تم پرستش کرتے ہو اور جس (خدا کی) میں پرستش کرتا ہوں تم بھی (اس وقت) اُس کی پرستش نہیں
کرتے اور (آئندہ بھی) نہ (تو میں) (تھکے) اُن (معبودوں) کی پرستش کروں گا جن کی تم پرستش کرتے ہو اور نہ تم ہی سے توقع ہو کہ اُس (خدا کی) پرستش کر لو گے
جس کی میں پرستش کرتا ہوں (تو میرا خدا واسیل کیا) تم کو تمھارے لوگوں اور تمھارے لوگوں کے
خدا کافروں نے دیکھا کہ اسلام بڑھتا ہی چلا جائے تو عاجز آکر پیغمبر صاحب سے درخواست کی کہ اُدعُ تم باری باندہ میں ایک سال ہم تمھارے خدا کی پرستش
کر لیا کریں ایک سال تم ہمارے بتوں کی پرستش کر لیا کرنا اُس کے جواب میں یہ سورت نازل ہوئی کہ ہم تم میں تم میں نہ تو ابھی موافقت ہو اور نہ آئندہ ہو سکتی
ہو تو حید اور شرک کیسے منع ہو سکتے ہیں تو یہ تمھاری درخواست محض یہودہ درخواست ہی ۱۲۰

三

کارِ نو کُن کارِ بے گانہ کُن در زمین دیگران خانہ کُن

کو اپنا دستور اصل قرار دیا۔ پیغمبر صاحبِ تبلیغ اسلام ہی کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا تَعْلَمُوا أَسْرَارَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَقْعَلُوا فَمَا بَلَغَتْ رَسُولُكُمُ اللَّهُ يَعْصِيكُمْ مِّنَ النَّاسِ (النَّبَأ ۱۰-۱۱)

اوی پیغمبر جو احکام تم پر تمھارے پروردگار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں رہا کہ وہ کاست لوگوں کو پونچھا دو اور اگر تم نے (ایسا) نہ کیا تو تمھارے کاستے کا کہ تم نے خدا کا کوئی پیغام بھی لوگوں کو نہیں پونچھایا اور اللہ تم کو لوگوں کے شر سے محفوظ رکھے گا

اور آیات مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ ناسلموں کے مذہب سے تعرض کرنے کی ممانعت ہو تو ان دونوں باتوں میں بظاہر ایک طرح کا تناقض پایا جاتا ہے۔

أَذْعُرَالِي سَبِيلَ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (الْفَخْل ۱۶-۱۷)

راوی پیغمبر لوگوں کو عقل کی باتوں اور اچھی اچھی نصیحتوں سے اپنے پروردگار کے سستے کی طرف بلاؤ اور ان کے ساتھ بحث رہی کرو (تو) ایسے طور پر کہ وہ (لوگوں کے نزدیک) بہت ہی پسندیدہ ہو

نے تناقض ظاہری کی توفیق کر دی اور تبلیغ رسالت کو بالحکمة والموعظة الحسنہ کے ساتھ مقید و محدود کر دیا۔ اس پر بھی کہا جاتا ہے کہ اسلام بروشنی پھیلا گیا ہے۔

سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ (النَّبَأ ۲۰)

حاشا وکلا یہ تو بڑا بھاری، بہتان، بے۔

میں نے سوچا کہ میں تو پیغمبر بھی نہیں اور بالحکمة والموعظة الحسنہ کا عمل بھی بے تاثیر ہو۔ اور

وَلَتَكُنَّ مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ (آل عمران ۱۱۰)

اور (مسلمانوں) تم میں ایک ایسا گروہ بھی ہونا چاہیے جو (لوگوں کو) نیک کاموں کی طرف بلا میں اور اچھے کام کرنے کو کہیں اور بے کاموں سے منع کریں۔

کے فرض کفایہ کا بڑا مولوی اٹھائے ہوئے ہیں۔ ان خیالات کی وجہ سے میں تو کسی کے مذہب سے کوئی بھی ہو کچھ سروکار ہی نہیں رکھتا اگر کسی کو اسلام میں آتا مسنون تو خوش نہیں ہوتا۔ چنڈیش کل برائے اکل جاتا مسنون تو افسوس نہیں کرتا جس کم جہاں پاک۔ لوگ جو پیشوایان مذہب اور بزرگانِ اذیان کے ہائے میں اختلاف کرتے ہیں کہ ایک کو بڑھاتے ہیں ان سے پرند مریداں سے پرانندہ پیر من خست اعتقاد میں است ابک کو گھاتے قطعہ

چشم باندیش کہ برکنہ باد عیب نہاید ہنرش در نظر

در ہنرے داری و ہفتاد عیب دوست نہ بیند مخزن مک ہنر

وَعَيْنُ الرِّضَى عَنْ كُلِّ عَجِيبٍ كَلِيلٌ وَلَكِنَّ عَيْنَ الشَّخْطِ تُبْدِي الْمَسَاوِيَا

میں تو اس لڑائی کو اس سے زیادہ وقعت نہیں دیتا کہ تیسر شاہ کی ڈاٹھی بڑی تھی یا سلیم شاہ کی۔ جتنے دین دنیا میں جاری ہیں

سے اور خوشنودی و رضامندی کی آنچ بڑے آدھی ہوئی ہو سکتی اور نا پسندیدگی کی آنچ تمام برائیوں کو ظاہر کر دیتی ہے۔

چاہے وہ دینِ خدائی دین ہو یا آدمی کا بنایا ہوا صداقت سب میں ہو۔ دین کسی آدمی نے بھی بنایا ہو۔ تو وقت اور موقع کے لحاظ سے آدمی کے فائدے کے لیے بنا ہوا ہو نہ اس کے نقصان کے لیے۔ آغاز میں سب دین بجائے خود معقول تھے۔ جوں جوں زمانہ گزرتا گیا۔ اس کے معقدین کے نفرت سے اس میں نامعقولیت آتی گئی۔ سب سے جدید لہجہ مذہبِ اسلام ہو یا نہیہ تائے ہی دنوں میں اس کے عقائد اس کے اعمال میں اتنا رد و بدل ہو گیا کہ اسلام خالص سے کچھ مناسبت نہیں۔ وائے ہحال دوسرے آدمیان کے جو اسلام سے بہت زیادہ عمر کے ہیں۔ اگر تمام مذاہب کے پیرو اس بات سے میں میرے ہم خیال ہو جائیں۔ تو دنیا کی کاپیالٹ جائے مگر کیوں ہونے لگے۔

وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ لَا مَرَّةً وَاحِدَةً رُفِعَتْ رَأْيُهُمْ (ہود ۱۰۷)

اور لوگ ہمیشہ آپس میں اختلاف کرتے رہیں گے مگر جس پر چھارہ پروردگار فضل کرے اور اسی لیے تو ان کو پیدا کیا ہے۔

(س) انہی گنگو میں میرے نمونہ سے یہ بات نکل گئی تھی کہ خدا کو جو کام پیغمبروں سے لینا تھا وہ بھی فطرۃ ہی سے لینا تھا اس پر آپؐ بکھوڑی سختی سے زبر کیا تھا اور آپؐ کا زبردہی تھا مگر میں یہ عرض کرتا ہوں کہ خدا کے کام میں اس کی مصلحتیں اور حکمتیں وقت کے ساتھ نیت سے رائے کے بدلنے اور غور کرنے میں بھی کچھ قباحت ہے؟

(م) قباحت کبھی۔ غور و فکر سے تو ایمان اور قوی اور حقین حق اختیار ہوتا ہے۔

(س) باسے پوچھ گچھ کا رستہ تو کھلا بھلا یہ تو فرمایا کہ پیغمبر ہی ہم ہی جیسے آدمی ہیں۔

(م) آدمی ہیں مگر ہم جیسے نہیں۔

(س) کیا پیغمبروں کی فطرت کچھ دوسری طرح کی ہو۔ ہماری فطرت سے متغیر۔

(م) جنسیت کے اعتبار سے تو ہماری اور پیغمبروں کی فطرت یکساں ہو

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ (احقاف السجۃ ۱۷)

راوی پیغمبر قرآن لوگوں سے کہو کہ میں بھی (تم ہی جیسا) بشر ہوں

مگر نوعیت کے اعتبار سے مختلف

يُوحَىٰ إِلَىٰ أُولَٰئِكَ أَنِكْمَلُ لَهُمْ دِينَهُمْ وَأَجْزَلُ (آل عمران ۱۸۷)

مجھ پر وحی آتی ہے کہ تمہارا مہمود دین (وہی) ایک مہمود ہو۔

تو عند فطری سب آدمیوں میں بلا استثنائے احد سے یکساں ہیں۔ مگر افراط و تفریط اور اعتدال قوی کی تڑپ سے لوگوں کے طبع متفاوت ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ سب انیاض سے حافظہ سب آدمیوں کے سروں میں رکھا ہو مگر کسی کا حافظہ قوی ہو۔ کسی کا ضعیف کسی کا درجہ متوسط اور اسی پر دوسرے قوی کو قیاس کر لو اس کو ایک مثال سے خوب سمجھو گے

اور زمین میں پاس پاس کسی کئی قطعے (موتے) ہیں اور انکو کے باج اور کھیتی اور کھجور کے درخت (جن میں بعض) مودنہ (بجھے) ہیں اور بعض دوشانے نہیں (بجھتے) حالانکہ سب ایک ہی پانی دبا جاتا ہے اور پھر بھی ہم بعض کو بعض بر پھلوں میں برتری دیتے ہیں۔

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَمَثِّلَاتٌ
وَجَنَاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوقٌ
تُخَيَّلُ صِنُوانٌ وَغَيْرُ صِنُوانٍ
يُسْقَوْنَ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ
بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْثَلِ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (الرعد ۱-)

بے شک جو لوگ عقل کو کام میں لاتے ہیں اُن کے لیے ان باتوں میں قدرتِ خدا کی بے تیری ہی نشانیاں موجود ہیں۔

ایک وضاحت میں ایک قسم کے سیکڑوں ہزاروں پھل لگے ہیں اُن میں سے معدومے چند ہر طرح سے عمدہ ہوتے ہیں۔ کہ کوئی پھل اُن کو نہیں پاتا۔ یہی حال پیغمبروں کا ہے۔ کہ ان میں بھی سب بشری خواہش موجود ہوتے ہیں۔ مگر وہ تو وسط میں اور معتدل اور پیغمبروں کے معصوم ہونے کے بھی یہی سنے ہیں کہ ان کے قوی میں نہ افراط ہوتی ہے۔ کہ اُن کے زور کو دبا یا جائے اور نہ تعزیر کہ اُن کو زور دیا جائے یعنی۔

خَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا

بہترین امور بیچ کی راس کے کام ہیں

کی رُو سے وہ انسان کامل ہوتے ہیں اور اسی اعتدال قوی کی وجہ سے خدا اُن کو خدمتِ رسالت کے لیے منتخب فرماتا ہے کہ اپنا نمونہ دکھا کر دوسرے لوگوں کی فطری قوتوں کو اعتدال پر لانے کی کوشش کریں۔ تاکہ لوگوں میں تولدِ فطری کے افراط و تعزیر کی وجہ سے کسی طرح کی کشمکش واقع نہ ہو جس سے نقص اُن لازم آئے۔ یہ پیغمبروں کے بھیجے کی اصلی غرض۔

(س) خدا نے انسان کی فطرت کو تو اپنی معرفت کا سبب قرار دیا اس پر بھی آدم کی نسل میں چند ایسے ناخلف پیدا ہوئے کہ بعض نے انکار کیا بعض نے شرک کہ وہ انکار نہیں۔ تو ملافہ انجام دیا اور بعض کے سرس آئینہ خاص سما یا گئے اُنار بکرم لا غلے۔ کہنے پیغمبروں کی شناخت کا ذریعہ کیا ہے پہچانیں گے نہیں تو مانیں گے کیا۔

(م) وہی فطرت۔

(س) فطرت کی بیخ بھار تو کسی کی پھینکنا ہٹ سے زیادہ وقت نہیں رکھتی۔ ہم میں سے ایک ۶ بدنام کنندہ کو نام سے چند خدا سے لڑنے کے لیے تو غم شوک کر سائے اکھڑا ہوا تھا۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَٰمَانُ ابْنِ لِي صَرْوَكًا اور فرعون نے (پلنے وزیر ہامان سے) کہا کہ اے ہامان ہمارے لیے

صلہ یہ فرعون کا مقولہ جس کا قصہ قرآن مجید میں متعدد جگہ مختلف پیرایوں میں کہیں بالتفصیل کہیں بالا جا لے کر لکھ لکھ کر اس مقام پر جہاں کا یہ لکھا ہے نہایت مختصر لفظوں میں یوں ارشاد ہوا، وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِاللَّيْلِ إِذْ أَوْدَىٰ الْمَقَدَّاسِ طُورٍ إِذْ هَبَّ الريحُ فَرَعُونَ إِنَّهُ لَطَغَىٰ فُجُورُهُمْ هَلْ تَرَكَىٰ وَاهْدِيكَ إِلَىٰ رِبِّكَ فَتَخُنِّي فَاَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ فَلَمَّا أَذْبَرَ يَفْسَهُ فَخَشِرَ فَرْعَادِي ۚ وَقَالَ إِنَّا نَبُذُّكُمْ الْآعْلَىٰ ۚ فَاخَذَهُ اللَّهُ مَثَالًا ۚ الْآخِرَةُ وَالْأُولَىٰ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّعِبَادٍ لِّمَن يَخْشَىٰ ۚ

(داؤد پیغمبر) موسے کا قصہ بھی تم کو پہنچا ہے جب اُن کو طوی کے میدان پاک میں (جس میں کوہ طور واقع ہے) اُن کے پروردگار نے پہلے فرمایا کہ (موسیٰ) فرعون کے پاس (چلے) جاؤ کہ اُس نے بہت سرفراز کیا اور (اُس سے جا کر) کہو کہ تجھ کو اس کا بھی حکم ہے کہ تو کہو کہ گندگی سے پاک صاف ہو جا اور میں تجھ کو تیرے پروردگار کی طرف (کا) رستہ دکھا دوں اور (تو اُس سے) اُدھر سے چنانچہ موسیٰ نے جا کر اُس کو (غصا کا) بڑا معجزہ دکھایا تو اُس نے جھٹلایا اور افرامانی کی دھڑلانی جگہ کوٹ گیا اور گنداری کے خلاف (تدبیریں کر کے) یعنی لوگوں کو جمع کیا اور ران میں یوں (مناوی کرادی اور دبا دبا بند کر دیا کہ میں تمھارا رستہ) بڑا پروردگار ہوں تو اُس کو خدا نے آخرت اور دنیا دونوں کے عذاب میں دھریکرا ہے شک جو شخص رستہ سے ڈرتا ہے اُس کے لیے اس واقعے میں (بڑی) عبرت ہے +

لَنَهْدِيَهُمْ سُبُلَكَ اَرَا الْعَتَكُنَّ ۚ -
 نہیں تو مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ
 لَّنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ
 اِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ
 هَلْ يَذُ هَبَنَ كَيْدُهُ
 مَا يَغِيظُ ۝۱۲۶ الحج

ہم (نبی) اُن کو ضرور اپنے سب سے دکھائیں گے و
 جو شخص (حالتِ مایوسی میں خدا کی نسبت ایسا گمان رہا رکھتا ہو
 کہ خدا دنیا اور آخرت میں اُس کی مدد کرے ہی گا نہیں تو اُس کو چاہیے
 کہ اوپر کی طرف کو ایک سی تانے اور اپنے گلے میں ہانسی لگائے اور
 پھر زمین سے اپنا قطع تعلق کرے اور ٹک کر مرے پھر دیکھے کہ
 آیا اُس کی لاسِ تدبیر سے وہ شکایت جس کی وجہ سے ناخوش
 تھا نفع ہوئی یا نہیں و

(س) یہ تو آپ کا بڑا دل شکن جواب ہے۔

(م) میرا جواب ہو یا خدا نے خود فرمایا ہو کہیں لِلْإِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعَى اور یہ چاہو کہ تم ہر کی کھتی تک نہ اڑاؤ تو جنت نانی جی کا
 گھر نہیں ہو کہ ورنہ جاگئے۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَكُوْنُوا الْفٰرِقِيْنَ ۚ تَكُوْنُوا الْفٰرِقِيْنَ
 تَمْنٰ اَلَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَّهْمَ سَتَهُمْ
 الْبَاسَاءُ وَالصَّوْرَاءُ ۚ وَزَلْزَلُوْا اَحَدَ
 يَقُوْلُ الرُّسُوْلُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
 مَعَهُ مَتٰى نَصَرَ اللّٰهُ اِلَّا لَنْ نَصُرَ اللّٰهُ
 قَرِيبٌ ۝۱۲۷ (البقرہ)

رسلمانو! کیا تم ایسا خیال کرتے ہو کہ (فر سے) بہشت میں داخل
 ہو گے اور ابھی تک تم کو اُن لوگوں کی سی حالت پیش نہیں آئی
 جو تم سے پہلے ہو گئے ہیں ان کو سختیاں بھی پونچیں اور تکلیفیں بھی
 پونچیں اور جھڑ جھڑے بھی گئے یہاں تک کہ پیغمبر اور ایمان والے
 جو اُن کے ساتھ تھے چلا آئے کہ (آخر) خدا کی مدد کے آنے کا
 کوئی وقت بھی ہے؟ سنبھلو سنبھلو! اللہ کی مدد کا وقت (قریب) آگیا ہے
 جب آیہ و آئین عتیدتوں کے اَلْاَفْرِیْقَیْنِ نازل ہوئی تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کُتْبے کے مرد و زن سب کو جمع کر کے
 وعظ فرمایا اور وعظ کے ضمن میں اپنی صاحبزادی فاطمہ الزہرا علیہا السلام کو خطاب کر کے فرمایا فاطمہ! اس بھروسے مت رہنا
 کہ میں پیغمبر کی نعت جگر ہوں خدا کے یہاں عمل پوچھے جائیں گے۔ عمل کرو عمل۔

وَلَا يَهْدِيْهِ اٰیٰتِ مَعَ فَاٰتِیْہِہٖ اَوْ یَرْکُزُہٗیْہٖ اَوْ یَدِیْہٖہٗ ۝۱۲۸

وَلَا پلے سے بُت پرستوں پر یہ اعتراض چلا آ رہا ہے کہ یہ لوگ اپنی حاجت زوائی کے لیے بتوں کو پکارتے ہیں اور وہ اُن کو نفع نقصان کچھ بھی ہیں
 پر نہا سکتے لیکن کوئی کُت جت آدمی ایسی بدگمانی خدا کی شان میں بھی کر سکتا ہے کیونکہ دنیا کے سائے کام آدمی کے مرضی کے مطابق نہیں چلتے اس
 کا جواب خدا یوں دیتا ہے کہ اس بدگمان آدمی کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہمارے ارادے کو لینے ارادے کا حکم بنانا چاہتا ہے کہ جو وہ کہا کرے ہم کر دیں لیکن
 یہ ہم کرنے والے نہیں اگرچہ معرض اپنے تئیں ہلاک ہی کیوں نہ کر دے اگر ہم اپنے ارادے کو لوگوں کے ارادے کا ماتحت کر دیں تو اس کے یہ منے ہیں کہ لوگوں کی
 شریکِ خدائی بنادیں یہ دروغِ ستِ حال و قافی ہے بُت وہ تو بُتِ خدا کچھ کر ہی نہیں سکتے۔ ہم سب کچھ کر سکتے ہیں لیکن مصلحت سے اور اپنی مرضی سے لوگوں کی
 غائبش کے مطابق بعض کام نہیں کرتے بُت نہیں کرنے اس واسطے کہ نہیں سکتے ہم نہیں کرتے اس واسطے کہ کرنا نہیں چاہتے۔ اور کیوں نہیں
 کرنا چاہتے یہ ہماری خوشی تھا ہر کچھ زور نہیں ۱۲۸ آدمی کو بتنا ہی ملے گا قضا اُس نے کوشش کی ۱۲۸

يَا قَا حِمْلَةً اَنْقِذْنِي نَفْسِي مِنَ التَّارِكِ سَلْبِيْنِي
 مَا شَدَّتْ لَا اَعْنِي عَذَابُكَ مِنَ اللّٰهِ شُبَّارُ دَوَاهِ الْعَادِي
 اور اسی طرح اپنی بھوپنی حضرت صفیہ سے کہا۔ جب ان لوگوں کے ساتھ یہ معاملہ ہو تو ہم نہ الی الذی نہ اولی الذی۔ کس گنتی میں تپ
 ایک ہندی کے دوہے کا بھی یہی مطلب ہو۔

ذات پانت پوچھے نہیں کوئی ہر کو بھجے سوہر کا ہوئی

ع بندگی بادیہ پیمیر زادگی و رکاریت

پسیر نوح بادیہاں ہشت خاندان بنو ششم گمشد

پیمیر زادگی کی پوچھ نہیں تو بزرگ زادگی کی کیا قدر ہو۔

نفس) یہ آپ کا فرمانا سب سچ ہو اور مطابق فطرت ہو۔ ع مردان گرفت جان برادر کہ کار کردہ اور میں جو کچھ بھی آپ سے پوچھتا
 ہوں۔ اسی غرض سے پوچھتا ہوں کہ عمل کی تحریک ہو۔ تو یہ فریٹے کہ پیغمبر کی صداقت کی نشانی کیا ہو؟ اور پیغمبروں کے ہاتھ میں
 ہم کو فطرت سے کیا مدول سکتی ہو؟

رقم آئیں نے تم سے پہلے بھی کہا ہو اور اب پھر کہتا ہوں کہ نور فطرت خدا داد ہو۔ اور اس میں دونوں طرح کی قابلیت ہو تعلیم و
 تربیت اور مشق و مہارت سے اس میں زیادہ چمک آسکتی ہو اور اگر اس کی طرف سے غفلت کی جائے اور اس کی خبر نہ لی جائے
 تو ماند پڑ جاتا ہو مگر پھر بھی ٹٹھا تار ہوتا ہو۔ وعظ و نصیحت کی ہوا لگی اور بھڑک اٹھا۔ باوجودیکہ اس زمانہ فساد میں صداقت کا تھکا مایوس
 گرا ہوا ہو۔ اور جھوٹ بہت چل پڑا ہو۔ با اینہم عدالتوں میں گواہوں کے حلفی بیان اسی بنا پر مقبول ہوتے ہیں۔ کہ راستی۔ اور
 حق کوئی انسان کی فطرت ہو۔ اور وہ گواہ کو سچ کے کہنے پر مجبور کرتی ہو۔ لیکن شاید ایک گواہ قسم کھا کر جھوٹ بول بھی دے لیکن
 اگر وہ مسلمان ہو اور اس سے کہا جائے کہ قرآن ہاتھ میں لے کر یا اولاد کے سر پر ہاتھ رکھ کر اور ہندو ہو تو گنگا جلی سے کر گواہی دے تو
 غالب ہو کہ وہ جھوٹ نہیں بولے گا۔ پیغمبروں کی صداقت کی شناخت میں ہم کو انسان کی اسی فطرت سے مدد لینا چاہیئے خدا نے چاہا تو
 وہ دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی صاف کھل پڑے گا۔ جس نے توجہ اب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کی طرف سے اسی طرح
 اطمینان حاصل کیا۔

۱۷ حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے کنعان کا قصہ جو ان سے باغی ہو گیا تھا قرآن کی سورہ ہود کے رکوع ۴ میں اس طرح پڑا ہے: وَجِئْنَا فِي مَوَاجٍ
 كَالْجِبَالِ وَنَدَّاهُمْ اَوْمًا اُمَّةً وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يٰ اَبْنٰى اَكْبَرُ مَعْنَا وَلَا تَكُنْ مِمَّنْ اَكْفَرُ مِنْ قَالَ سَاوِىْ اِلٰى جَبَلٍ يَنْصَبُ عُمِيْ مِنْ لِّكَاوٍ قَالَ لَا اَعَايِمُ
 اَلْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اَلَا مَنْ تَرَجَّوْا وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُحَرِّقِيْنَ یعنی اگر کشتی ہو کہ پہاڑ جیسی بلند نہروں میں (نوح اور) ان کے پہاڑیوں
 کو لیے چلی جا رہی ہو اور نوح کا بیٹا ان سے الگ تھا تو نوح نے اس کو پکارا کہ بیٹا! اہا سے ساتھ کشتی میں بیٹھ لے اور کافروں کے ساتھ نہ رہ وہ بولا میں ابھی
 تھکے دیکھتے دیکھتے تیر کر کسی پہاڑ کے سہاے جا لیتا ہوں کہ وہ مجھ کو ڈنڈا لے، پانی سے پچاسے گا نوح نے کہا کہ آج کے دن اللہ کے غضب سے کوئی
 بچانے والا نہیں مگر خدا ہی جس پر انہما رحم کرے (وہی نوح سکا ہو) اور باپ بیٹے (یہ باتیں کر رہے تھے کہ) دونوں کے درمیان میں ایک موج آ
 حائل ہوئی تو دوسروں کے ساتھ نوح کا بیٹا بھی ڈوب دیا گیا ۱۲

(س) اس حال سے تو میری تسلی نہیں ہوتی اس کو واضح طور پر بیان کیجئے۔

(م) میں جو مذہب حق کی تحقیق کرنے بیٹھا تو چھوٹے کے ساتھ میں نے فیصلہ کر لیا کہ مذہب مروجہ کو ایک دوسرے سے ملانے کے طوفان اختلاف میں حق کے دریافت کرنے کے لیے عمر فوج اور صبر ایوب کہاں سے لاؤں گا یہ تو میرے بس کی بات نہیں نہ مجھ میں اتنی لیاقت نہ محکومتی فرصت پس میں نے اپنی تحقیقات کو صرف اسلام میں محدود رکھا اور کسی دوسرے مذہب کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی تو نہ دیکھا۔ تحقیقات کو اسلام میں محدود رکھنے کے دو سبب ہوئے ایک یہ کہ میں حسن اتفاق سے مسلمان گھر میں پیدا ہوا۔ مسلمانوں میں پلا اور بڑا ہوا۔ اسلام کے قریب قریب نکل حالات مجھ کو معلوم تھے۔ دوسرے مذہب قرآن کے مقابلے میں اسلام ہی جدید العہد تھا۔ اور یہ بات میرے ذہن میں بیٹھی ہوئی تھی کہ پرانی باتوں میں کچھ نقص ہوتا ہو تو انفس کے رنج کرنے کو نئی بات ایجاد کی جاتی ہو تو میں نے خیال کیا کہ تحقیقات کرنے سے اگر میرا دل اسلام کی طرف سے مطمئن ہو جائے تو میں نے حق پایا۔ مجھ کو کسی دوسرے سے پوچھنے کی کچھ ضرورت نہیں میں اپنے حق سے ادا ہوا۔ اس تحقیقات میں بڑی خوبی تھی کہ کسی دوسرے کو اس میں دخل نہ تھا۔ اور میں نے دیکھا ہی اور مجھ پر خود گزری ہو کہ ایک فرقہ مقدمہ یا اس کا وکیل اپنی چب زبانی سے حج کا جاثہ حق سے منحرف کر دیتا ہو۔ میں ہی اس تحقیقات میں مدعا علیہ تھا میرا دل گواہ اور میں ہی ہجہ اور اس طرح پر جو فیصلہ میں نے کیا میرے نزدیک وہ فیصلہ ناطق ہو جس کا پہل نہیں۔ اور پہل کروں تو میں اور مجھ کو تو وہ فیصلہ تسلیم ہو۔ اور میں تو ہر جو یائے حق کو یہی رائے دوں گا کہ اگر وہ دل سے جو یائے حق ہو تو تحقیقات کا یہی طریقہ اختیار کرے جو میں نے کیا ان شاء اللہ خاطر خواہ نتیجہ نکلے گا۔ مگر تحقیقات کنندہ جس مذہب کے لوگوں میں پیدا ہوا جن میں پلا اور بڑا ہوا اور اسی مذہب میں وہ تحقیقات کو محدود رکھنا چاہتا ہو۔ اس مذہب کے استحسان سے ذہن کو خالی کرنا ہو تو رائیٹ لکھی گھر مگر چاہتے مولوی مجھ پر کھڑا فتویٰ ہی کیوں نہ لگا دیں۔ میں تم سے بچ کہوں میں نے تو دوران تحقیقات میں ایسا ہی کیا تھا

(۱۲) پنجمبر اسلام کی صداقت

(س) سب صحیح مگر آپ ابھی تک بھی یہ نہ بتایا کہ آپ نے پنجمبر صاحب اسلام کی صداقت کو فطرت کی کسوٹی پر کیوں کر آزمایا (م) میں نے اس طرح آزمایا کہ پنجمبر صاحب کا زمانہ کچھ ایسا دور نہیں جیسے اہل کتاب کے اور پنجمبروں کا۔ ان کے وقت کے آثار ابھی تک موجود ہیں۔ اگرچہ تاریخیں افراط و تفریط سے محفوظ نہیں۔ اور محفوظ ہو بھی نہیں سکتیں تاہم ایسی باتیں بھی ڈھونڈ

سہ حضرت نوح علیہ السلام ساڑھے نو سو برس پہلے عمر رکھتے تھے جیسا کہ قرآن کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہو وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوحًا اِلٰی قَوْمِهِ فَاٰتٰیہُمْ اٰیٰتٍ فَاسْتَكْبَرُوْا فَاسْلَمْنَا الْاَوَّلَیْنَ اِلٰی خٰلِدٍ اَبَدًا اَمْ لَا تَعْقِلُوْنَ وَاسْمٰیہُمْ اِلٰیہُمْ اَلطُّوْفَانُ وَہُمْ ظٰلِمُوْنَ یعنی اور ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف بھیجا تو انہوں نے انکار کیا اور وہ پچاس برس کم ہزار برس ان لوگوں میں سے پھر آخر کار ان کی قوم کو طوفان سے الیا اور وہ (دوسرے) نافرمانیاں کر رہے تھے ۱۲

سہ ابوب علیہ السلام بڑے خوش حال پنجمبر تھے سب ہی طرح کی برکتیں مال مساوا داد و زنت دستی و غیرہ خدا نے ان کو عطا کیں انھیں اور وہ حالت خوشی میں خدا کے شکر گزار بندے تھے پھر خدا نے ان کو مصیبت سے آزمایا چاہا مال اور اولاد سنبھالے ہوئے تھے کڑھ کا مرض لگ گیا اور شہرہ یہ ہو کہ بدن میں کبڑے بھی چڑھ گئے مگر اس حال میں بھی خدا کا شکر کرتے رہے اور امتحان میں ٹپسے اترے تو خدا نے اپنے فضل سے ان کی پھرتی خوش حالی کی حالت کر دی اور اس

سے مل جاتی ہیں جو مجمع علیہ ہیں۔ پھر میں نے سوچا کہ جیسا تناسب آدمی کے اعضاء میں ویسا ہی تناسب اُس کے افعال میں
یہ انسان کے اعضاء میں ایک طرح کی نسبت پائی جاتی ہو کہ سر اتنا بڑا آٹھ پاؤں اس قدر بے قد اتنا اونچا اعلیٰ تھا تو اسی اس کا
گردن، ہڈیاں، سینہ، کوئی عضو بے جوڑ نہیں۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ
فِيْ اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ ۝ ثُمَّ
رَدَدْنَاهُ اَسْفَلَ سَافِلِيْنَ
اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرٌ
مَّمْنُوْنٍ ۝ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ
بِالَّذِيْنَ ۝ اَلَيْسَ لِلّٰهِ بِاَحْكَمِ
الْحَكْمِيْنَ ۝ (النہین ۱۶)

ہم نے انسان کو بہتر سے بہتر ساخت کا پیدا کیا پھر ہم اُس کو
(موت دیا) کہ کتر سے کتر مخلوق کے درجے میں اُن کو اتار دیا۔ جو
لوگ ایمان لائے اور اُنھوں نے نیک عمل بھی کیے (اُن کو
تشریف پیری سے تنگ ل نہ ہونا چاہیے کیونکہ اُن کے لیے
(آخرت میں) اجر ہو بے انتہا تو (ایسی ہیجرب) کوئن ہو جو (ان سے)
باتوں کے معلوم کیے پیچھے (روزی) جزا کے ہائے میں تم کو جھوٹا
سمجھے کیا خدا سب ملکوں سے بڑا حاکم اور قدرت والا نہیں ہو تو
منکرین قیامت اُس سے کیوں نہیں ڈرتے۔

میں) ہم نے تو کبھی اس کا خیال کیا نہیں۔

(نہم) مگر تناسب تو ہم خیال کرو یا نہ کرو۔ مثلاً آدمی کا قد تا چتر گردن اُس کی اپنی بالشت سے آٹھ بالشت اور تاکا ستر سر
دس بالشت اور اگر آدمی دونوں ہاتھ پھیلے تو ایک ہاتھ کی نیچ کی انگلی سے دوسرے ہاتھ کی نیچ کی انگلی تک کا فاصلہ بھی اُس
کی دس بالشت۔ اسی طرح کا تناسب کل اعضاء میں ہو۔ کو تہ گردن تنگ پیشانی۔ حرام زائے (شریزہ) مفسد کی یہی نشانی
محل طویل اَحْمَقُ اِلَّا عَمْرُ
وَحُلْ قَصِيْرٌ فَتَنَةٌ اِلَّا عَلٰی

خاص نطری کے اعتبار سے انگریزوں کی ولایت کے عجائب خانوں میں ظالموں اور خدا پرستوں اور بخیلوں وغیرہ کی بہت
سی کھوپریاں جمع ہیں اور کھوپریوں کی ساخت سے نیچے مستند کیے گئے ہیں۔ حیرت تو ایک بات ہو جو انگریزی اخباروں
میں نظر پڑی ہو۔ اسی قبیل سے ایک حکایت یہ ہو کہ کابل کی پہلی مہم میں جس میں امیر دوست محمد خاں کو انگریز پکڑ لائے
تھے اور اس کے جواب میں امیر دوست محمد خاں کے فرزند محمد اکبر خاں نے انگریزی فوج کے افسروں اور اُن کی میموں کو
قید کر لیا تھا اس مہم میں اگر کے لالہ جوتی پرشاد محلہ رسد سانی کے داروغہ تھے۔ اہم کے ہو چکنے پر مصارف جنگ کا حساب
کتاب ہونے لگا تو لالہ جوتی پرشاد نے کئی کر ڈروپے کا مطالبہ سیرکار کے ذمے نکالا۔ محاسب سیرکار نے اپنی رائے کے مطابق
رقموں میں بہت کاٹ چھانٹ کی جوتی پرشاد کو دعوے دائر کرنا پڑا۔ تحقیقات کے لیے کمیشن بیٹھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سیرکار کو تو دینی
آئی۔ مقتدی میں جوتی پرشاد کی طرف سے اخبار مفصلہ ٹکٹ کا ایڈیٹر جو بار سٹری بھی تھا وکالت کرتا تھا۔ اُس کو خدا نے اس بلا کا
حافظہ دیا تھا کہ ہزار بار تمہیں بتیاد آنے پائی، اہل کمیشن کے روبرو جڑ بستہ ملا تا مل بیان کرتا چلا جاتا تھا جیسے کوئی لکھے ہوئے حساب
کو پڑھتا چلا جاتا ہو اور فرمایا کہ اُس نے حساب کو صرف ایک مرتبہ دیکھ لیا تھا اور ایک مرتبہ کے دیکھنے میں اُس کو اس قدر غلط

ہو گیا تھا کہ کہیں غلطی نہیں کرتا تھا۔ تمام اہل کمیشن اس کی توثیق حافطہ پر متعجب تھے۔ اخباروں میں اس پر بڑے بڑے مضمون لکھے جانے لگے۔ آخر کار ڈاکٹروں نے اس کا سر اس شرط سے مولا لیا۔ کہ اس کے سرے بیچھے اس کی کھوپڑی کی تشریح کریں گے کہ خلاف معمول قوت حافطہ کا سبب دریافت کریں اور یہی ہوا کہ اُس کا دماغ معمول سے کوئی چھٹانک سوا چھٹانک زیادہ نکلا اور کاسہ سر کی ساخت میں بھی کچھ فرق تھا ایسی ہی خبر سید احمد خاں کی نسبت بھی مشہور ہوئی کہ انھوں نے اپنا سر نیچ دیا ہو مگر وہ خبر غلط تھی لیکن اگر واقع میں انھوں نے اپنا سر نیچ دیا ہوتا اور اُس کی تشریح کی جاتی تو کچھ نہ کچھ فرق تو ضرور نکلتا پکلتا لوگ درازی ریش کو بھی حق کی دلیل بتاتے ہیں۔ اور کسی کتاب میں ایک ہنسی کی بات بھی نظر سے گزری ہو کہ کوئی طویل لہجہ شے کے وقت چراغ کے آگے بیٹھا ہوا کتاب پھر رہا تھا اتفاق سے اُس میں لکھا تھا

ریش باید دوسہ موئے درمخداں پشے نہ کہ انہوہ دران تچہ و دہرگو شے

اور یک مشف ریش فقیہ و مآذد علی ذلک قلیل سفیدہ اس شخص کو اپنی ریش کی درازی معلوم تھی۔ اسی وقت چاہا کہ ڈاڑھی کو ایک ٹھکی کی حد میں لے آئے۔ مقرر ارض موجودہ یعنی اُس سے ڈاڑھی کو ٹھکی میں پکڑا ڈاڑھ کو چراغ کی لو پر رکھ دیا۔ ہاتھ کو پونجی گرنی اضطرار اٹھائی ہتھالی۔ ڈاڑھی جھک سے اڑ گئی۔ اس نے کتاب کے حاشیے پر لکھ دیا۔ اِنِّیْ عَلٰی ذٰلِکَ لَمِّنَ الشَّاهِدِیْنَ ہمارے ہندوستان میں کبودی چشم کو دِل بیوفائی اور تنگی چشم کو دِل نخل سمجھا جاتا ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ سر بڑا ستر کا پیر بڑا گنوار کا۔ یہ سب باتیں علم قیافہ کی ہیں۔ ہندو ہاتھ کی نیچروں سے عمر اور اولاد اور بیماریاں بہت سی باتیں بتایا کرتے ہیں علم قیافہ آدمی ہی تک محدود نہیں رہا آدمی نے بعض جانوروں کا قیافہ بھی معلوم کیا ہے۔ مثلاً گھوڑے کی بال بھومری۔ کتوتی گاچی۔ رنگت دیکھتے ہیں غرض آدمی کے اعضا اور افعال میں باہمی تناسب اور تعلق ہے۔ میں نے جناب سول خدا صلوات علیہ وسلم کو قیافہ اور تمام افعال دونوں پہنچو توں سے جانچا اور تحقیقات کے بعد مجھ کو کامل طینان ہو گیا۔ کہ اس قیافے اور ان اخلاق و عادات کا آدمی محال عقل ہو کہ نبوت کا غلط دعویٰ کرے۔ اور خدا پر دھوٹ بولے جس کی غلطی اور جہک جلال بہ وقت اُس کے پیش نظر ہے۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلٰیکُمَا بَعْضُ اَلَا قَاوِلٌ لَّا تَخَذُلَا اور اگر (غیر برہنہ) کوئی بات ہمارے سر پہ لیتا تو ہم نے دونوں منہ بالیمین تَمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِیْنِ کی طرح اُس کا داہنا ہاتھ پکڑ کر اُس کی گردن اڑا دی ہوتی فَکَلَمْنَا مِنْکُمْ مِّنْ اَحَدٍ عَنَّا فَخَیَّرْتُمْ (الحاقہ) اور تم میں سے کوئی بھی ہم کو اُس سے روک نہ سکتا اور وہ کسی حالت میں یا خدا سے غافل نہ ہو یہاں تک کہ ساری عمر کھلے لکھتا رہے۔

ہنسنے سے دل مردہ ہو جاتا ہے۔

اَلْضَحْکُ یَسْبِیْتُ اَلْقَلْبَ

اکثر اوقات خائفانہ آسمان کی طرف دیکھا کرے شدائد جان کنی میں اَللّٰہُمَّ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ کے سوائے کوئی بات اُس کے موند سے نہ نکلتے۔ اُس پر خدا کا خوف اس قدر غالب ہو کہ راتوں کو نماز میں گھڑے گھڑے اُس کے پاؤں بوج بوج جاتیں

ف و تیں ایک رگ ہر گردن میں ہو کر گزرتی ہے اور وہ سر اور دل کے درمیان ایک رابطہ ہے۔ اگر اُس کو کاٹ دیا جائے تو جان نکل جاتی ہے جس کی بات کے نشانی نو۔ ہیں کہ ہم نے اُس کی رگ دل کاٹ دی ہوتی ہے ہم نے محاسن کے لحاظ سے لازم سے اختیار کر لیے ہیں ۱۲

یہاں تک کہ خدا اُس کی حالت پر ترس لگا کر خود
مَا أَشْرَكْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
لِنَشْفَعَكَ لَهُ (۱۶)

راہِ پیغمبر ہم نے تم پر قرآن اس لیے تو نازل کیا نہیں کہ تم اس
کی وجہ سے اس قدر مشقت اٹھاؤ

اور یٰٰعِزُّزَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ فرمائیے اور وہ اُفلا اُکُونُ عَمَلًا شَكُورًا کہہ کر عبادت سے باز نہ آئے

۱۶ پیغمبر صاحبِ پیغمبر تھے پیچھے اپنے نفس پر بڑی مشقت اٹھاتے تھے راتوں کو نماز میں کھڑے رہتے یہاں تک کہ آپ کے ہاتھں سوج
ہج جاتے تھے پھر سارا سارا دن لوگوں کے سمجھانے اور غلط کہنے میں گزار جاتا تھا اور نو مسلموں کو کافروں کی ایذاؤں سے بچانا، کھانے خود
بڑا کام تھا قرضِ منصبیہ کی شرائط کا ادا کرنا کچھ آسان کام نہ تھا اور پیغمبر صاحبِ خدمتِ رسالت کے بجالانے میں اس قدر زحمت اٹھاتے
تھے جس سے خوف ہوتا تھا کہ اُن کی تندرستی میں خلل واقع ہوگا اس لیے خدا نے بنظرِ مہربانیت اُن کو زحمتِ شاقہ سے روک دیا ۱۶

۱۷ لَمْ يَلْمِ كَاتِبُكَ الظَّاهِرَ كَرَمَ لَيْسَ اس کے قبل مجھے کو ملا تو مطلب بآسانی سمجھ میں آئے اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ وَبِعْدَ تَحْمِيلِكَ وَبَعْدَ يَكْ حَرَامًا مُسْتَقِيمًا وَيُنْصِرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا
دایم پیغمبرِ مہربانی کی صلح کیا ہوئی، احتیاط میں ہم نے کلمہ لکھا تھا یہی فتحِ کرادی تاکہ رقم اس فتح کے شکریہ میں دینِ حق کی ترقی کے لیے اور
زیادہ کوشش کرو اور خدا (اس کے صلے میں) تمھارے اگلے اور پچھلے گناہ معاف کرے اور تم پر اپنے احسانات پورے کرے اور تم کو دین کے
سیدھے رستے لے چلے اور کوئی تمھارا مانع و مزاحم نہ ہو اور خدا تمھاری زبردست مدد کرے ۱۷

۱۸ اِن آیتوں میں صلحِ حدیثیہ کے واقعے کی طرف اشارہ ہے جو پیغمبر صاحبِ زندگی کا ایک بڑا عظیم الشان واقعہ ہے، مختصر یہ ہے کہ ہجرت
کے چھ برس پیغمبر صاحب نے خواب میں نبی کا مسلمان سجدہ حرام میں گئے اور وہاں احرام اتارنے کے لیے کئی بیٹھا سر منڈوارا ہوا اور کوئی بال نہ کرا
رہا ہوا بسکہ پیغمبر کا خواب غلط نہیں ہوا اگر آپ عمر کرنے کا ارادہ کیا گئے کے قریب پہنچے تو کفار قریش مسلمانوں کی آمدن کرانے کے ارادہ
سے باہر نکل آئے آنحضرت نے قریش کی آمادگی دیکھ کر حدیثیہ میں معاف کیا اور اب فریقین میں گفت و شنود ہونے لگی آخر بڑی مشکل سے یہ
صلح ٹھہری کہ دس برس تک مسلمانوں میں اور قریش میں لڑائی موقوف اور پیغمبر صاحب اس وقت بے عمر وہ کیے لوٹ جائیں اگلے سال عمرہ کریں
مگر کوئی مسلمان تلوار سیان سے باہر نہ نکالے اور تین دن سے زیادہ کشتہ پیش نہیں اور دورانِ صلح میں اگر کوئی مسلمان کفارِ قریش سے ملے
تو قریش اُس کو واپس نہ دیں اور اُن کا کوئی آدمی مسلمانوں کی طرف چلا آئے تو وہ اُن کو واپس دیا جائے یہ صلح پیغمبر صاحب نے دُن کر کی اور
مسلمانوں کی بڑی دل شکنی کا باعث ہوئی اُس وقت بعض مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ پیغمبر صاحب نے یکساں خواب دیکھا تھا اور بعض منافقین
یہ شبہہ کرتے تھے کہ اگر خدا اسلام کا حامی ہوتا تو یوں دُن کر صلح نہ کی جاتی اور کچھ لوگ شروع ہی سے پیچھے رہ گئے تھے اُن کو یقین تھا کہ اہل
مکہ ان مسلمانوں کو گھسنے نہیں دیں گے اور ایسا ہی ہوا لیکن عم فکر ہر کس بقدر ہیست اور است ۱۸ صلح حدیثیہ نظامِ عرب کی تھی مگر حقیقت
میں اس میں مسلمانوں کی بڑی حیثیت تھی کہ ابتدائی حالت میں آئے دن کی لڑائی اُن کو پہنچنے نہیں دیتی تھی دوسرے معلوم تھا کہ قریش کی طرف
سے ضرور ہمدردی ہوگی اور ہوئی بھی کہ نئی خزاہ اور بنی بکر دو قبیلے تھے بنی خزاہ مسلمانوں کے طرفدار تھے اور بنی بکر قریش کے تو صلح کی دُن
سے ان دونوں قبیلوں کو بھی شرائطِ صلح کی پابندی لازم تھی مگر یہ دونوں لڑے اور قریش نے دہرہ دہی بکر کی مدد کی حدیثیہ کی صلح ٹوٹ گئی
مسلمانوں کو حجت مانہ آئی اور کتے پر چڑھ ڈوڑے خدا کا کرنا کہ مکہ بے لڑائی فتح ہوا حدیثیہ سے لڑنے تو پیغمبر صاحب سیدھے (بقیہ نوٹ صفحہ ۶۸)

جس نے ساری عمر جھوٹ نہ بولا ہو اور کہنے اللہ علی الکاذبین۔ اُس کا کلمہ کلام ہو اور وہ اپنی رسالت پر سخت سے سخت قسمیں کھائے اور قسموں کو

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ
كِبْرًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ
وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ
سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي
غَمْرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو
أَيْدِيهِمْ أَنْخَرُجُوا أَنْفُسَكُمْ
أَلَيْكُمْ فَجْرٌ وَعَذَابُ أَلِيمٌ
بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ
غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِ
تَسْتَكْبِرُونَ ۚ وَلَقَدْ جِئْتُمُوْنَا
فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ
مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ
وَرَأَيْتُمْ ظُهُورَكُمْ وَمَا تَرَىٰ
مَعَكُمْ شُفْعَاءَ كُفْرًا لِّئِنْ دَعَمْتُمْ
أَنَّهُمْ فِتْنَكُمْ شَرُّكُمْ لَقَدْ لَقِطْتُمْ
بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ ۝ (الانعام ۱۱۶)

اور اُس سے بڑھ کر ظالم داور (کون ہو گا جو اللہ پر جھوٹ بہتان
باندھے یا دعویٰ کرے کہ میری طرف وحی آئی، ہو حالانکہ اُس کی
طرف کچھ بھی وحی نہ آئی ہو اور ریز اُس سے بڑھ کر بھی ظالم اور کون
ہو گا) جو دعویٰ کرے کہ قرآن جس کی نسبت تم کہتے ہو کہ اُس کو
اللہ نے اتارا ہو (کہو تو) ایسا ہی میں ابھی اتار دوں اور راوی پیغمبر
کاش (ان ظالموں کو اُس وقت کچھ کہ موت کی بے ہوشیوں میں
رہے) ہیں اور فرشتے اُن کی جان نکالنے کے لیے اُن پر طرح طرح
کی دست درازیاں کر رہے ہیں (اور کہتے جاتے ہیں کہ اپنی جانیں نکالو
اب تم کو دولت کے عذاب کی سزا دی جائے گی) اِس لیے کہ تم خدا پر
نافی (نازوا) جھوٹ بولتے اور اُس کی آیتوں (کو سن کر اُن) سے
اُڑا کرتے تھے اور قیامت کے دن ہم ان سے خطاب کر کے ارشاد
کریں گے کہ پہلی بار جیسا ہم نے تم کو پیدا کیا تھا ایسے ہی اکیلے تم ہمارے
حضور میں (آخر) آئے پر آئے اور کچھ (ساز و سامان) ہم نے تم کو
(دنیا میں) دیا تھا (وہ سب) اپنی پیٹھ پیچھے چھوڑ آئے اور تمہاری سفارش
کرنے والوں کو ہم تمہارے ساتھ رکھیں) انہیں بچتے جن کو تم سمجھتے تھے
کہ وہ تم میں دینی تمہارے پیدا کرنے اور تم کو روزی وغیرہ دینے میں خدا
کے شریک ہیں اب تمہارے آپس کے رابطے (سب) ٹوٹ رہا ہے گئے
اور جو دعویٰ تم کیا کرتے تھے (سب) تم سے گئے گڑبگ ہو گئے۔

اور اسی طرح کی دوسری باتوں سے نوک کر کے کسی کی عقل جائز رکھ سکتی ہو کہ ایسا راست باز بھول کر بھی جھوٹ رسالت کے
دعویٰ پر اصرار کر سکتا ہو ایک یہ ومن اظلم الرائی اخیرہ ایسی بات ہو کہ شقی سے شقی آوارہ سے آوارہ بدو وضع سے بدو وضع بے باک
بے باک آدمی کو اس طرح پتہ چم دی جائے تو ٹھہراٹھے اور سوائے سچ کے کچھ کہتے نہ بن پڑے۔

فَمَا ظَنُّكَ بِالَّذِينَ يَنْصَدُّونَ الرَّسُولَ
عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ
(س) یہ تو مناسب افعال سے پیغمبر صاحب کی صداقت پر استدلال ہوا مگر آپ نے قیامت کا بھی نام لیا تھا۔ کیا آپ قیامت کے
بھی قائل ہیں۔

(ہم) میں تو قیامت میں اور بخیر اور مل اور جبر بھی کا قائل ہوں۔

(س) یہ تو شاید عقائد اسلام کے خلاف ہو۔

(ہم) میں تو ایسا نہیں سمجھتا۔

وَعِنْدَكَ مَقَالَةُ الْغَيْبِ كَمَا يَحْكُمُهَا
الْإِلَهَامُ (الانعام ۶۷)

اور اُمی کے پاس غیب کی کُنیاں ہیں جن کو اُس کے سوا کوئی
نہیں جانتا۔

تو بے شک اسلامی عقیدہ ہی اور جو شخص اپنی نسبت عالم الغیب جوئے کرے وہ جھوٹا اور جھوٹا ہونے کے علاوہ شکر
بھی ہو مگر غیب کے مفہوم کے سمجھنے میں لوگ غلطی کرتے ہیں غیب کے معنی ہیں وہ چیز جو آدمی سے پوشیدہ ہو مگر پوشیدہ چیزیں
دو قسم کی ہیں ایک ہے جن کو آدمی معلوم نہیں کر سکتا جیسے قیامت کا وقت

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ (السجہ ۲۶) بے شک الہی ہی جس کو قیامت رکے آئے کا علم ہے۔

آكَادُ أَخْفِيَهَا
لِيَجْزِيَ كُلُّ نَفْسٍ
بِمَا تَسْعَى (طہ ۱۶)

قیامت ضرور آئے دلی ہو اور ہم اُس کے وقت (کو) لوگوں سے
پوشیدہ رکھنے کو ہیں تاکہ ہر شخص (قیامت کے) ڈر سے نیک کام
کرنے کی کوشش کرے اور قیامت میں اُس کو اُس کی کوشش کا بدلہ

روح کی حقیقت لَيْسَتْ لَوْ أَنَّكَ عَنِ الرُّوحِ قُلُوبُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا۔ خدا کی ذات و صفات کو
مرئیت کی طرح کا جاننا لَوْ أَنَّكَ الْإِنْبَاءُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِنْبَاءَ۔ حالات بعد مرگ جن کے معلوم کرنے کا وحی کے سوائے
کوئی ذریعہ نہیں ہے

حَالِ مَدْمَنٍ كَيْفَ كَلَّا لَزَيِّفُ زُفُفَا كَيْفَا
مَا أَذَرْنِي مَا يَفْعَلُ
بِي وَلَا يَكْذِبُ
أَتَبْجِي لَوْلَا مَا يَتَوَلَّى
الْحَقُّ۔ (الاحقاف ۱۶)

کوئی حقیقت آن کر کہتا نہیں ہی بھلی
راہ پیغمبر ان لوگوں سے کہو کہ میں نہیں جانتا کہ (آئندہ) میرے
ساتھ کیا کیا جائے گا اور نہ (یہ جانتا ہوں کہ) تمہارے ساتھ کیا
کیا جائے گا۔ فلا میری طرف جو وحی نازل ہوتی ہو تو میں صرف
اُسی پر چلتا ہوں۔

وَيُنْزِلُ الْغَيْبَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَحْكَامِ
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَبَايِ أَرْضٍ
تَتَمَوَّصُ (السجہ ۳۶)

اور خدا ہی (ایک وقت معترض ہے) جس کو اُس کے سوائے کوئی نہیں
جانتا، مینہ برساتا اور رزق وادہ (جو کچھ رازوں کے) پہنچ میں ہو رہی
اُس کو بھی جانتا ہو اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ وہ (خود) کُل کیا کرے گا
اور کوئی شخص نہیں جانتا کہ کس زمین میں مرے گا۔

۱۷ اس کا ترجمہ اوپر کر چکا وہاں دیکھو ۱۲ اس کا ترجمہ بھی پہلے کر چکا

۱۸ فلا تو مراد یہ ہو کہ میں غیب نہیں جانتا کہ دنیا میں کسی کو کیا پیش آئے گا یا خوفِ الہی کے لحاظ سے کسی کا انجام کار نہیں جانتا نہ اپنا نہ تمہارا
۱۹ خدا کو کام تو سونپے ہیں میں نے سب سیکن + ہے ہے خوف مجھے اُس کی بے نیازی کا ۱۲ +

روایت کرتے ہیں کہ میں اُس وقت تک اسلام نہیں لایا تھا۔ اور دینے کے باہر اپنے باغ میں درختوں کی دیکھ بھال کر رہا تھا۔ وہیں میں نے پیغمبر صاحب کا آنا سنا۔ میں بھی دیکھنے دوڑا تو پیغمبر صاحب اونٹنی سے اتر کر ابواب انصاری کے گھر میں بیٹھ چکے تھے۔ میں نے پیغمبر صاحب کو دیر تک بغور دیکھا اور میں اُن کا وعوسے نبوت تو سن ہی چکا تھا بے قصد میری زبان سے نکلا واللہ ما اھلذا وجہہ بھائی صاحب نے لکھا کہ یہ نبی قیامت شناسی ہو۔

در دل ہر قوم کش از حق مرہ است دے آواز پیسبر معجزہ است

ہا تیں تو اور بہت ہیں مگر جو قیامت کے متعلق اس وقت آنا ہی کہنا تھا۔

(س) تو آپ نے عبدالمدن سلام کی طرح پیغمبر صاحب کو دیکھا تو نہیں۔

(رہم) دیکھا نہیں تو ان کا حلیہ اُن کا ستر یا اُن کتابوں میں دیکھا جو شامل پر بھی گئی ہیں اور ہندوؤں سے سنا سنا یا کچھ مجھ کو معلوم بھی تھا۔ مزید تہیاط کے لیے میں نے پیغمبر صاحب کے سراپا کو قیامت کی کتابوں سے ملایا تو سراسر اسرارِ احسان اخلاق پر دلالت کرتا تھا۔ اوکاش میں نے پیغمبر صاحب کو دیکھا ہوتا۔ مگر ایسے نصیب کہاں تھے۔ یا اے خواب میں ایک نظر دیکھ لوں کیونکہ حدیث میں آیا ہے۔

پیغمبر صاحب نے فرمایا کہ جس نے مجھ کو یعنی میرے چیلے اور سراپا کو خواب میں دیکھا وہ حقیقت اُس نے مجھ ہی کو دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت۔ بن کر خواب میں نہیں آتا۔

مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى
فَاتِحَ الْكَلْبِ كَأَن يَكْمُلُ فِي
رَدَاةِ الْبَحَارِ

نفرق تا بقدم ہر کجا کہ سے نگرم کر شمع دامن دل سے کشد کہ جاں نجات

تاہم قیامت کی بات تو کچھ ایسی متہم باشان بات نہ تھی کہ میں نے اُس کو پیغمبر صاحب کی صداقت کا ثبوت سمجھا ہو بلکہ من جملہ مؤیدات کے ایک مؤید۔ بڑی بات تو تناسپ افعال ہو کہ فطرت افعال میں بے مناسبتی ہونے نہیں تھی۔ اَلْعَادَةُ كَالطَّبِيعَةِ الشَّائِعَةِ تَو میں نے پیغمبر صاحب کے خصائل اور عادات اور اخلاق اُن کی زندگی کے واقعات روزمرہ سے اخذ کیے جیسے بھی کتابوں میں مرقوم ہیں بے شک ان میں ایسی باتیں بھی ہیں۔ جن پر ایک غیر مذہب الابو پہلے سے پیغمبر صاحب کی طرف سے بدظن ہو۔ لکنہ چینی کر سکتا ہو مگر پھر بھی مجموعی حالات ایک خالی الذہن آدمی کو مطمئن کرنے کے لیے کافی ہیں۔ کہ پیغمبر صاحب مستدل و سلیم فطرۃ کے فردِ اکمل تھے۔

لَا تَكُنْ لَعَلَّ الْخَلْقِ عَظِيمَ (کہ ۱۶)

اور اُن میں فطرۃ سلیم کا ملکہ اُنسا را رخ تھا کہ وہ اس کے خلاف کر نہیں سکتے تھے اور اسی کو ہم پیغمبر کہتے ہیں۔ خیر اور اخلاق کو تو بہت دور صرف صدق کو لو جس کی اس وقت بحث ہو تو کلیہ قاعدہ ہو کہ آدمی کے تمام افعال مکمل بالا غرض ہوتے ہیں۔ یعنی آدمی کے ہر ایک فعل کا محرک اور سبب کوئی نہ کوئی مطلب ہوتا ہو اور وہ مطلب وہ شتم سے خالی نہیں لالچ یا خوف۔ سولالچ اور خوف دونوں کئی

(بقیہ صفحہ ۷۳) میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی زندہ زمین پر چلنے والے کے حق میں یہ فرماتے نہیں سنا کہ وہ خبیث ہو مگر عبداللہ

بن سلام کے حق میں یہ فرماتے سنا اور اُن ہی کے حق میں آیا و شہد شہاہد اُمّی جو ۱۲۵ھ کی حادث بھی دوسری طبیعت ہوتی جو ۱۲۵ھ

کئی طرح کے ہیں۔ لالچ، ہی دولت کا۔ لالچ، ہی سلطنت اور لوازم سلطنت یعنی حکومت اور برتری اور ترفع اور تفضل کا۔

(نوح کے جواب میں) اُن کی قوم کے سردار جو منکر تھے (اپس میں) لگے کہنے کہ یہ بھی (بہن) تم ہی جیسا آدمی ہی (لاؤ) تم سے برتر نہ بنا چاہتا ہی اور اگر خدا کو دینا پسند ہی بھیجنا منظور ہوتا تو فرشتوں کو اتارتا ہم نے تو ایسی بات اپنے اگلے باپ ادوں میں (رہتی) مٹی نہیں۔

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ۝ (المؤمنون ۶۴)

لالچ، ہی انتقام کا۔ علیٰ نذر القیاس خوف بھی طرح طرح کے ہو سکتے ہیں۔ منفعتِ حاصلہ کے قوت ہو جانے کا خوف۔ مذہبی کا خوف۔ یا تجلِ طور پر کہنا چاہو تو لالچ، ہی فائدے کا اور خوف، ہی نقصان کا۔ چونکہ ہر ایک آدمی کے خاص اغراض ہوتے ہیں ہم فائدے اور نقصان کی صورتوں اور قسموں کو محصور نہیں کر سکتے۔ لیکن جہاں تک پیغمبر صاحب کی اغراض پر ہماری نظر احاطہ کر سکتی ہو اُن کا لالچ اور خوف اگر ہوتا تو ان ہی صورتوں میں سے کسی صورت میں ہوتا جو میں نے گنوا میں۔ لیکن اُن کے حالات پکا سے کہہ سکتے ہیں کہ اگر بالفرض انھوں نے جھوٹ مٹوٹ نبوت کا دعویٰ کیا تو کوئی شخص اُن کی طرف منسوب نہیں کیا جاتا پس اِذَا فَاتَتْ الشُّرُطُ فَاَتَ النَّبِيُّ وَطُ - کی رُو سے جھوٹ دعویٰ نبوت کرنا غلط یعنی صداقت ثابت

ایک تاریخی واقعہ جس سے کسی نے انکار نہیں کیا اور اس میں انکار کی گنجائش ہی ذیل میں نقل کیا جاتا ہو جس سے ثابت ہوتا ہو کہ تخویف و تطبیع دونوں پیغمبر صاحب کے حق میں بے اثر محض تھیں۔ جب پیغمبر صاحب مبعوث ہوئے اور قرآن مجید اُنرا شروع ہوا تو آپ نے سب سے پہلے اپنے خاندان کے لوگوں کو تبلیغ کی اور جب دیکھا کہ آپ کے وعظ و نصیحت کا ان پر کچھ اثر نہیں پڑتا تو حرمِ کعبہ میں تشریف لا کر اُس پتھر پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جدِ اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نصب کیا تھا اور باواؤ بلند فرمایا اور وہ قروش میں تم کو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلاتا ہوں میری بات مانو اور شرک و بت پرستی ترک کرو ایسا کرو گے تو دین و دنیا کی باوشاہت تمھیں نصیب ہوگی جس کو سن کر کفار نے ایک بڑا فہمہ لگایا اور آپس میں لگے کہنے کہ محمد کو جنوں ہو گیا ہو۔ پیغمبر صاحب موقوف ہونے وعظ فرماتے اور رات دن توحید خداوندی کی منادی کرتے تھے مگر کفار ہر موقع پر آپ سے ہتھمڑا کرتے اور توہین و تذلیل میں کوئی بات اٹھانہ رکھتے۔ کچھ دنوں تک آپ نے صرف توحید کے وعظ پر ہی کی مگر جب دیکھا کہ کُفر و بت پرستی سے باز نہیں آتے۔ اور پتھر مٹی کی بے جان اور عاجز صورتوں کو خدا نے تعالیٰ اُٹلِ عِلّٰکِ ذات و صفات میں شریک کیے جاتے ہیں تو آپ نے اُن کو مشرک کے ذیل لقب سے خطاب کرنا اور اُن کے دین کو منترِ سرگراہی و ضلالت بنانا شروع کیا۔ اس پر جہلاء قریش کو سخت طیش آیا اور انھوں نے آپ کے چچا ابوطالب

کو کہلا بھیجا کہ اپنے بھتیجے کو روکو کہ وہ پہلے دین کی سخت ہجو کرتا اور ہمارے آبا و اجداد کو بُرائی سے یاد کرتا، لیکن جب ابوطالب پر ان کے اس پیام کا کچھ اثر نہ ہوا تو چند رؤساء قوم جمع ہو کر خود ابوطالب کے پاس گئے اور کہا اب تک تو ہم آپ کی بزرگی اور جلالتِ شان کی وجہ سے نہایت خاموشی کے ساتھ صبر و تحمل کرتے رہے مگر اس کے آگے ہم سے تحمل نہیں ہو سکتا پس یا تو محمد کو ان باتوں سے باز رکھیے یا اُسے اور میں دونوں کو چھوڑ کر آپ کنارہ کش ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارتِ جانیں یا دی۔ ابوطالب نے پیغمبر صاحب کو بلا کر قریش کی اس گفتگو سے مطلع کیا اور کہا فرزند من! اپنی جان کو اور اپنی جان کے ساتھ مجھ کو بڑھے کی جان کو ہلاکت سے بچالو۔ اور اس قدر بوجھ مجھ پر نہ ڈالو جس کی محکوم برداشت نہ ہو۔ پیغمبر صاحب نے ابوطالب کی یہ گفتگو سن کر خیال کیا کہ شاید چچا میری حمایت سے دست بردار ہو اچاہتے ہیں۔ آپ نے نہایت متانت اور سنجیدگی کے ساتھ جواب میں فرمایا کہ چچا! اگر یہ لوگ اس تہید پر کہیں اس عظیم الشان امر کی بجا آوری سے پہلو ہتی کروں گا۔ میرے دائیں ہاتھ میں سوج اور بائیں میں چاند بھی لا رکھیں تو بھی میں اس کو ہرگز ترک نہ کروں گا۔ میں اس بات کا بیڑا اٹھا چکا ہوں کہ تا وقتیکہ خدا اپنے دین کو تمام اذیان پر غالب نہ کرے گا میں اس کوشش سے ہاتھ نہ اٹھاؤں گا۔ ابوطالب پر پیغمبر صاحب کا اس محلے نے وہ اثر کیا کہ بے اختیار انہ ان کی زبان سے نکلا اِذْ هَبْ يَا ابْنُ اَخِي فَقُلْ مَا احْبَبْتُ فَوَاللّٰهِ لَا اَسْئَلُكَ لَشَيْءٍ اَبَدًا یعنی میرے بھتیجے تم جاؤ اور جو بات تم کو پسند ہو بے دھڑک کھڑو خدا کی قسم میں دشمنوں کے ہاتھوں میں تمہیں ہرگز نہ سونپوں گا اور ساتھ ہی ذیل کے اشعار بھی پڑھے۔

قَالَ لِيْهِ كُنْ يَصْلُوْا اَلَيْتَ كَجَمْعِهِمْ
حَتّٰى اَوْسَدَ فِى الْاَرَابِ فِئْتَنَا
فَاَصْدَعْنَا بِاَمْرِكَ فَاَعْلٰىكَ عِظًا
وَاَنْتَ رَوَّحْتَ بِدَاكِ مِنْكَ عِيُوْنَا
وَدَعَوْتَنِيْ وَرَعَمْتَ اَلَا نَا صَحِيْ
وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ تَمَّ اَمِيْنَا
وَعَرَضْتَ دِيْنَا لَا مَحَالَةَ اَنَّا
مِنْ جَبَرِ اَذْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِيْنَا
لَوْ اَلَا لَمَلَامَةً اَوْ حَادًا مَسْبَبَةً
لَوْ جَدَّ شَيْءٌ سَمَحًا بِدَاكِ مِصْبِيْنَا

قریش کو جب معلوم ہوا کہ ابوطالب پیغمبر صاحب کی حاجت سے پہلو ہتی کرنا نہیں چاہتے تو اپنی قوم کے ایک رئیس زائے مغیرہ کے پوتے و لید کے بیٹے عمار کو جو نہایت خوبصورت اور خوبصورت ہونے کے علاوہ شاعر بھی تھا ابوطالب کے پاس لے کر حاضر ہوئے اور کہا آپ اسے اپنا بیٹا کر لیجیے۔ یہ آپ کے بڑھاپے میں کام آئے گا۔ اور اس کے عوض اپنے بھتیجے کو جس نے آپ کی قوم میں تفرقہ ڈال دیا ہو اور آپ کے آبا و اجداد کو حق و بیوقوف بناتا ہو۔ ہمارے سپرد کر دیجیے تاکہ ہم دنیا سے اُس کا جھگڑا ہی پاک کر دیں۔ ابوطالب نے اس نامعقول دروہست کا نہایت دل شکن جواب دے کر انھیں رخصت کر دیا اور یہ معلوم کر کے کہ کفار ملے خدا کی قسم اگر یہ سب لوگ مل کر بھی تمہیں ضرر پہنچا نہ پائیں تو جب تک میں زمین میں دفن نہ ہو جاؤں تمہیں ضرر نہیں پہنچا سکے تمہیں جو حکم ہوا ہو اُسے کھول کر سنا دو اس میں تمہاری کچھ دولت نہیں اور خوش ہو اور اس سے انھیں ٹھنڈی کر دو تم سے مجھے اسلام کی طرف بلایا اور میں جانتا ہوں کہ تم میرے بغیر خواہ ہو اور اس سے پہلے ہی تم صداقت اور ایمان کے نسب سے پکائے جاتے ہو تم نے ایسا دین پیش کیا جو مخلوق کے تمام دینوں سے یقیناً بہتر ہو اگر مجھے ملامت اور دشنام دہی کا خوف نہ ہو تو تم مجھے اپنا کھلا ہوا اور دگلا رہا تے ۱۲ +

کے لیے تفصیل کے ساتھ بیان کر دی گئی ہیں رمانے والوں کو خوشنودی خدا کی خوش خبری سناتا اور منکروں کو غلاب خدا سے ڈراتا اور اس پر بھی (ان میں سے اکثروں نے مؤمنہ موثر لیا اور وہ اس کو سنتے ہی نہیں اور دایم پیغمبر پر لوگ بھی کہتے ہیں کہ جس بات کی طرف تم ہم کو بٹلتے ہو وہ ہمارے دل تو اس سے پردوں میں ہیں کہ تمھاری بات دل کو نہیں گنتی) اور ہمارے کانوں میں (ایک طرح کی گزنی) ہے کہ تم جو کہتے ہو سنائی نہیں دیتا) اور ہم میں اور تم میں (ایک طرح کا پردہ) حال ہے کہ تم ہم پر کسی طرح کا اثر نہیں ڈال سکتے) تو اس سے بہتر ہو کہ تم اپنے طور پر عمل کیے جاؤ ہم اپنے طور پر عمل کر رہے ہیں (دایم پیغمبر تم ان لوگوں سے) کہو کہ میں (دھمی) تم ہی جیسا پیغمبر ہوں (مگر مجھ پر وحی آتی ہے) کہ تمھارا معبود (نبی) (وہی) ایک معبود ہی ہے سیدھے اسی کی طرف (مؤمنہ کیے) چلے جاؤ اور اس سے لاپٹے گناہوں کی (معافی مانگو اور شرک کرنے والوں پر انھوں نے جو زکوٰۃ نہیں دیتے اور وہ آخرت کے بھی منکر ہیں البتہ جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل بھی کیے ان کے لیے آخرت میں) بڑا اجر ہو جو کبھی موقوف ہونے والا نہیں (دایم پیغمبر تم ان لوگوں سے) کہو کیا تم اس (قادر مطلق کی) خدائی سے) انکار کرتے ہو جس نے دودن میں زمین کو پیدا کیا اور تم (دوسرے) کو اس کا ہمسرہ بناتے ہو یہی (خدا) تو سارے جہان کا پروردگار ہے اور اسی نے زمین میں اس کے اوپر سے دھجھکی بوجھل پہاڑ گاڑ دیئے اور اس میں ہر طرح کی برکت دی اور اسی میں اس کی پیداوار کا اندازہ بھی ٹھیل دیا اور یہ سب کچھ چاروں میں (سب) مانگنے والوں کے لیے برابر وٹ پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور وہ اس وقت تک (گزر کر) طرح کا تھا تو اس (گزر) کو اوزمین کو حکم دیا کہ تم دونوں آؤ خوشی سے آؤ تو اور زبردستی آؤ تو اور جو حکم ہم دیتے ہیں اس پر کاربند رہو) دونوں نے عرض کیا کہ ہم خوشی سے (ہجرت) بجالانے کو حاضر ہیں اس کے بعد دودن میں اس (رکھ کے) طبقات کے سات آسمان بنائے اور ہر ایک آسمان میں (جو نظام) خدا کو کرنا منظور تھا وہ (انتظام) کارکنانِ قضا و قدر کو) بتا دیا (وٹ) اور وزے آسمان کو ہم نے رستاروں کی قندیلوں سے سجایا اور بجائے کے علاوہ) حفاظت کے لیے بھی (وٹ) یہ (اندازے) اس (خدا) کے ہاندھے ہوئے ہیں جو زبردست راور وانا ہی پس اگر راستے سمجھانے پر بھی گناہ (کہ) سرتابی کریں تو دایم پیغمبر تم ان سے) کہو کہ جیسی کوکل عدا اور ٹوہر ہوئی تھی اسی طرح کی کوکل سے میں تم کو بھی ڈراتا ہوں *

وٹ غیر غمنوں کے ایک معنی تو وہ ہیں جو ہم نے ترجمے میں اختیار کیے اور ایک معنی بے منت کے بھی ہیں کہ منت رکھنے سے لینے والے کو ٹھوڑی بہت اندازہ ہوتی ہے چنانچہ صدقات کے بارے میں فرمایا ہوا **لَا تُبْطِلُوا صِدْقًا فَإِنَّهُ يَأْتِيكُمْ بِالْبُخْلِ وَالْكَذْبِ** تو مطلب یہ ہوا کہ غبنیوں کو جو اہر دیا جائے گا اس کا احسان نہیں لکھا جائے گا تاکہ جبین پس نہیں شرمائیں نہیں ۱۲ وٹ سعدی علیہ الرحمۃ نے شاید اسی مضمون کو ادا کیا ہے **وہی** سے اوپر زمیں سفر عام اوست ہے ہر خانِ بے جا چہ دشمن چہ دوست * مانگنے والے سے مراد ہو جائے جس کو اردو کے محاورے میں صورت سوال کہتے ہیں اور ایک جگہ اسی طرح کی قدرتیں بیان کر کے فرمایا ہے **وَأَشْكُرُهُمْ مِّنْ حَيْثُ مَآسَا لَتَمُوتُوا** کہ جو کچھ تم نے مانگا یہی جو کچھ تم کو دے گا رہا سودیا مؤمنہ سے نہ بھی مانگیں تو بھی رُواں رُواں پڑا مانگ رہا ہے ۱۲ وٹ ابتدائے آفرینش کی نسبت انسانی مخلوقات تو درجہ تحقیق کو پہنچی نہیں آسانی کتابوں میں اجمالاً کچھ مذکور ہی اصلی مقصود تو انسان کو خدا کی قدرت کی طرف متوجہ کرنا منظور ہے اور وہ جیسا اجمال سے حاصل ہوتا ہے ویسا ہی تفصیل سے اب اس زمانے میں علم ہیئت نے دور بین کے ذریعے سے بہت ترقی کی ہے اور قدیم حال بھی بڑی کاوش کے ساتھ دریافت کیے جاتے ہیں مگر انسان **وَمَا أَوْفَيْتُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** کی حد سے باہر نہیں جاسکتا اب لو کہ یہ خیال ہے اور تورات موجودہ سے بھی اس کا پتہ چلتا ہو کہ شروع میں پانی ہی باقی تھا اس میں خدائے اپنی قدرت سے حرارت پیدا کی اور پانی پر جھگ آگے اور کچھ بخارات اُڑے بخارات سے بنے آسمان اور جھگ سخت ہو کر بنی زمین علیٰ تہا القیاس اب لوگ خیال کرتے ہیں کہ اُجڑم

رسل) وہ کیا حالات ہیں جن کی وجہ سے پیغمبر صاحب پر دعویٰ نبوت کے بارے میں الجھ اور خوف کا شبہ نہیں کیا جاسکتا۔
(م) وہ حالات واقعات نفس الامری ہیں جن کو دوست دشمن سب نے مانا ہو کہ پیغمبر صاحب اصل میں جزیرہ عرب کے شہر مکہ کے رہنے والے تھے۔ کئے کی عظمت جو کچھ ہو خانہ کعبہ کی وجہ سے ہو کہ یہ معتبرا بتدریس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بنایا تھا اس کو بنے ہوئے اب تقریباً اٹھائیس سو برس ہوئے۔ کیونکہ جس قاعدہ پر زمانہ حال کے مؤرخ قدیم زمانے کا حساب لگاتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیوی سنہ کے بمابیسویں صدی میں یعنی حضرت مسیح سے انیسویں صدی ماقبل میں ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ بنایا تھا۔ بیچ میں کئی بار اس کی تجدید بھی ہوئی ہو۔ چونکہ تمام عرب ان ہی ابراہیم علیہ السلام کی اولاد ہیں۔ اور یوں بھی

(بقیہ صفحہ ۷۸) فلکی یعنی چھوٹے سے چھوٹا ستارہ بھی بجائے خود ایک جہان ہو ستاروں میں پہاڑ اور سمندر اور ہوا اور بادل اور ہوا اس قسم کی چیزیں دور میں سے دیکھی گئی ہیں اور قیاس کیا جاسکتا ہو کہ عجب نہیں ہاں بھی کسی قسم کی مخلوق آباد ہو ہم کو ان کے حالات بتائے نہیں گئے اور نہ ہم معلوم کر سکتے ہیں وَمَا كُنْزُكُمْ خُفْوًا وَلَكِنَّ الْآلِهَةَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُونَ اور جس قدر معلوم ہو خدا کی قدرت پرستار کر کے لیے کافی ہو جان بیانات کا مقصود اصلی یہ ہے حفاظت کا اشارہ شاید اس مضمون کی طرف ہو کہ شیاطین عالم بالا کو وہاں کی باتیں سننے جاتے ہیں تو ان کو شہاب پھینک کر کھڑو دیا جاتا ہو اور یہ معاملہ نفل سرکاری ہو جس کو خدا نے کسی مصلحت سے ہم نظر فرمائی ہو

نوٹ صفحہ ۷۸ جس طرح حضرت ابراہیم کا پیغمبر ہونا تمام اہل کتاب کے نزدیک متواترات سے ہو اسی طرح ان کا خانہ کعبہ تعمیر کرنا اور بنانا بھی متواترات سے ہو۔ یہی وجہ ہو کہ جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر ہوتا ہو ساتھ ہی ان کی اس تعمیر کا بھی ذکر ہوتا ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تعمیر کعبہ کی کیفیت قرآن مجید کی کئی آیتوں میں بطریق اجمال اس طرح بیان کی گئی ہو کہ ابراہیم نے خدا سے تعالیٰ کے ارشاد کے مطلق شہر مکہ کے ایک پہاڑ کی گھاٹی میں خانہ کعبہ یعنی مسجد بنائی۔ حضرت اسماعیل خانہ کعبہ کی تعمیر میں باپ کے ساتھ شریک تھے۔ اسماعیل کا راز اور پتھر دیتے جاتے اور ابراہیم علیہ السلام دیواریں اونچی کرتے جاتے تھے۔ باپ بیٹوں نے باقیوں اس عبادت گاہ کو بنایا تھا بناتے جاتے اور خدا سے دعائیں مانگتے جاتے تھے کہ خدا ان کی اس خدمت کو قبول کرے۔ آرتی کی کتاب اخبار مکہ میں لکھا ہو کہ حضرت ابراہیم کعبہ کی دیواریں زمین سے توبانہ اونچی لے گئے اور ایک طرف سے بیٹس اور ایک طرف سے بائیس ہاتھ کا عرض رکھا اور طول ایک جانب سے اکتیس اور دوسری جانب سے بیٹس ہاتھ کا۔ کتب تواریخ سے ثابت ہوتا ہو کہ اس زمانے میں خانہ کعبہ کی صرف چار دیواری ہی تھی چھت نہیں تھی اور دروازہ زمین سے بالکل ملا ہوا تھا اس میں نہ کوڑا پڑھے تھے نہ کنڈی لگی تھی۔ اس عمارت کے ایک بیڑنی گوشے پر طواف کے شمار کرنے کو جس سے اس کی ابتداء اور انتہا معلوم ہو سکے ایک لمبا پتھر لگادیا تھا جو حجر اسود کے نام سے مشہور ہے آرتی نے اخبار مکہ میں لکھا ہو کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ خدا کا گھر تعمیر کریں اور وہ تعمیر کر کے کرتے وہاں تک پہنچے جہاں اب حجر اسود رکھا ہوا ہو تو انھوں نے اسماعیل سے کہا کہ ایک لمبا سا پتھر لاؤ تاکہ وہ لوگوں کے لیے گبے کا طواف شروع ہونے اور ختم ہونے کی نشانی ہو یعنی تاکہ لوگ اس طواف شروع کیا کریں اور اسی پر ختم کریں اسماعیل علیہ السلام ایک بڑا سا پتھر اٹھا لائے مگر ابراہیم علیہ السلام نے اس کو پسند نہیں کیا اور خود ان کو ان کی پسند کے موافق ایک پتھر یعنی حجر اسود دلایا اور انھوں نے اس کو اس جگہ لگا دیا جہاں اب تک لگا ہوا ہو۔ کعبہ کی چار دیواری کے اندر حضرت ابراہیم نے ایک کنواں کھودا تھا جس کو لوگ خزانہ کعبہ کہتے تھے اور جو کچھ نذر و نیاز کعبہ میں آتی تھی وہ اس میں رکھ دیتے تھے تاکہ چوری سے محفوظ رہے۔ جب حضرت ابراہیم کعبہ کی تعمیر سے فارغ ہوئے تو اسماعیل علیہ السلام کو اس کا محافظ مقرر کر کے شام کو چلے گئے (بقیہ صفحہ ۷۹)

ابراہیم علیہ السلام ابوالانبیاء ہیں اور ان کو یہودی اور عیسائی اور مسلمان سب اہل کتاب یکساں مانتے ہیں کعبہ قدیم الایام سے تمام اہل عرب کا مقدس پرستش گاہ رہا ہے۔ جب بنی ہربرس اس کے جھوٹے بتوں سے جھٹکتے ہیں۔ پنجیگر صاحب کے وقت میں بھی خبر پڑی عرب قبائل میں منقسم تھا اب بھی ہو۔ قبائل میں بزرگ ترین قبیلہ قریش کا تھا۔ اس لیے کہ یہی لوگ خانہ کعبہ کے متولی اور خدم اور مجاور تھے۔ یہاں تک ان لوگوں کا ادب کیا جاتا تھا کہ عرب میں ذبیحہ ذی الحجہ محرم۔ رجب کے چار مہینے چھوڑ کر باقی آٹھ اسماعیل علیہ السلام ایک عرصے تک کعبے کے محافظ رہے جب ان کا انتقال ہوا تو بنی جرہم اُس میں خیل ہو گئے اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ اسماعیل علیہ السلام نے مضاض بن عمرو کی بیٹی رعلہ نام سے شادی کر لی تھی اور مضاض قبیلہ جرہم کا ایک بڑا مشہور سردار تھا حضرت اسماعیل کے انتقال کے بعد مضاض کی بیٹی رعلہ کی کنی اولادیں باقی رہیں اور مضاض نے اس حیثیت سے کہ وہ اسماعیل کے بچوں کا نانا تھا ان کی سرپرستی اور نکالت کا بیڑا اٹھایا اور اسی کے ضمن میں تولیت خانہ کعبہ اور حکومت شہر مکہ اور تمام امتیالات اُس نے اپنے ہاتھ میں لے لیے اور رفتہ رفتہ بنی جرہم پورے طور پر خیل ہو گئے تھے کہ بنی جرہم ہی ولایت بیت تھے بنی جرہم ہی حجاب تھے بنی جرہم ہی کعبے کے حاکم تھے ایک عرصے کے بعد ان ہی بنی جرہم کے اختیار کے زمانے میں پہاڑی نالہ آیا اور کعبے میں پانی چڑھ گیا اور کعبہ ڈھک گیا بنی جرہم نے اُن ہی بنیادوں پر جو ابراہیم علیہ السلام نے بنائی تھیں کعبہ کھڑا کیا اور اسی صورت پر از سر نو بنالیا اس وقت بھی کعبے کی بلندی زمین سے نو ہاتھ تھی۔ بنی جرہم کے بعد قبیلہ عمالیق نے خانہ کعبہ کی تعمیر کی۔ عرب میں ایک مشہور قبیلہ جرہم بھی آباد تھا اور بنی حمیر کی شاخ ایک اور قبیلے سے ملتی تھی جسے قبیلہ عمالیق کہتے تھے اور جو کعبے میں بسنا تھا۔ بنی جرہم اور بنی عمالیق میں اکثر کشید و خون ہوتے رہتے تھے آخر کار عمالیق نے بنی جرہم پر غلبہ پالیا۔ اور کعبے کی مختار ہو گئے۔ ان کے زمانہ حکومت میں ایک بڑا عظیم الشان سیلاب آئے میں آیا جس سے خانہ کعبہ جگہ جگہ سے ٹوٹ پھوٹ گیا۔ اس تعمیر کا زمانہ اگرچہ ہشک طور پر معلوم نہیں ہوا مگر مورخوں نے عمالیق کی حکومت مکہ کا زمانہ سنہ عیسوی سے ایک صدی پیشتر بتایا ہے۔ اس سے قیاس کیا جاتا ہے کہ غالباً عمالیق کے خانہ کعبہ کی تعمیر کا زمانہ حضرت یحییٰ سے سو برس پیشتر ہو سکتا ہے خانہ کعبہ کی تعمیر قصی بن کلاب کے ہاتھوں ہوئی جو جناب بنی صلیہ صلیہ علیہ السلام کا جدِ علی ہے۔ زبیر بن عکرمہ کا قاضی مکہ کتاب النسب میں لکھتے ہیں کہ جب قبیلہ خزاعہ نے جو کعبے میں آباد تھا اور سارے شہر پر اپنا تسلط رکھا تھا خانہ کعبہ کی تولیت قصی بن کلاب کے سپرد کی اور شہر مکہ کی حکومت کی باگ اُس کے ہاتھ میں آئی دی تو اُس نے سب پہلے اپنی قوم کے چند سے بہت سارو پیہ جمع کیا اور خانہ کعبہ کو جو منواتر سیلابوں کے صدمے سے بچا جسے بچھٹ گیا تھا اٹھکھڑا کر از سر نو تعمیر کرایا۔ اور ایسے استحکام اور مضبوطی کے ساتھ تعمیر کرایا کہ اس سے پیشتر کبھی کسی نے ایسی مضبوطی کے ساتھ تعمیر کر لیا تھا قصی نے نہایت ابراہیمی میں کچھ اور تعمیر نہیں کیا صرف چھتوں کو گول کی لکڑی سے پاٹ ویلا اور عظیم کی طرف سے کچھ عرض کم کر دیا کیونکہ یہاں تک پہنچ کر اُس کے پاس کا سرمایہ ٹھہر گیا تھا یہ تعمیر غالباً جناب زبیر صلیہ صلیہ علیہ السلام کی ولادت سے دو سو برس پہلے ہوئی ہو کیونکہ قصی بن کلاب آپ کی ولادت سے دو سو سال پیشتر گزارا ہے۔ ایک عرصے کے بعد قبیلہ خزاعہ قصی سے بگڑ بیٹھا اور اُسے تولیت کعبہ اور حکومت شہر سے بے دخل کرنا چاہا مگر قصی نے نہایت دلیری اور بے باکی کے ساتھ ان کا مقابلہ کیا اور سخت خونریزی کے بعد آخر کار بنو خزاعہ کو کعبے سے نکال چھوڑا اور خود شہر مکہ کا مستقل اور با اختیار حاکم ہو گیا۔ قصی کی قوم نے اُس کو اپنا بادشاہ تسلیم کیا اور سنے اُس کے حکم پر گردن تسلیم جھکا دی۔ ان لوگوں کے دلوں میں کعبے کی اس وہمہ وقت و بزرگی تھی کہ کعبے کے گرد سکونت کے لیے مکانات بنائے گئے تھے اور انہوں نے یہ قاعدہ مقرر کر رکھا تھا کہ دن کو تو کعبے کے ارد گرد رہتے اور شام کو کعبے سے نکل کر چل میں چلے جاتے جب ایک مدت اسی طرح گزر گئی تو قصی نے اپنی قوم کو جمع کر کے کہا کہ تم کے میں رہائشی مکانات بناؤ (تھیں بڑھاپہ)

ہمیں عوب کے قبائل خود سر آپس میں لڑتے رہتے تھے۔ لڑائی کے مہینوں میں قریش کے سوائے کسی کی مجال نہ تھی کہ کسی دوسرے قبیلے کی سرحد میں ہو کر گزر جائے مار ڈالنے لگے ٹوٹ لیتے تھے اور امن کے چار مہینے بھی خانہ کعبہ کے اوب سے قرار دے رکھے تھے کہ لوگ بے روک ٹوک کعبے کا حج اور عمرہ کریں۔ اور ان مہینوں میں دم لے کر لڑائی کے لیے بھی سانسوٹے ہو جائیں۔ لڑائی کے مہینوں میں بھی قریش سے کوئی متعرض نہیں ہوتا تھا۔ بلکہ ملوک حوالی تک ان کی تعظیم و توقیر کرتے تھے۔ حج اور عمرے میں فرق یہ تھا تو یہ ہو کہ احرام باندھا۔ خونے کے دن عرفات جا حاضر ہوئے۔ وہاں سے فاع ہو کر لوٹے تو رات ہے منزلے میں جس کو مشرک محرام بھی کہتے ہیں آنگھن عید کی صبح مناسی جا کر کنکریاں پھینک کر بال تروا کر احرام اتار دیا۔ پھر اگر طواف کعبہ کیا۔ تصفا مرہ کے درمیان دوڑے۔ پھر دوبارہ مناسی جا کر تین دن یا دو دن ہے اور ہر روز کنکریاں پھینک کر خانہ کعبہ کا طواف کیا اور رخصت ہوئے اور عمرہ یہ ہو کہ جب چاہا احرام باندھا۔ کعبے کا طواف کیا۔ اور تصفا اور مرہ کے درمیان دوڑے اور بال اتار دیا اور احرام اتار دیا ۱۲۴

(بقیہ نوٹ صفحہ ۷۸) اور انھیں آہا و کراس سے عوب پر بٹھا راعب پڑے گا اور کسی کو تم سے لڑنے اور حرم سے نکال باہر کرنے کی مجال نہ ہوگی اس پر قوم نے خانہ کعبہ کے ارد گرد مکانات بنائے شروع کر دیے۔ سب سے پہلے تھقی نے ابتدا کی اور ایک بڑا عظیم الشان مکان بنایا جس کا نام دارالندوہ رکھا یہ مکان ٹھیک اسی جگہ تعمیر ہوا تھا جہاں اب خفی مصطفیٰ و دارالندوہ بن کر تیار ہوا تو قوم کے تمام لوگ اپنے کاموں میں مشغول رہے اور دشمنان قوم سے رائے لینے کی غرض سے یہاں جمع ہونے لگے اور رفتہ رفتہ اس کی نوبت یہاں تک پہنچی کہ قوش میں سے کسی عرب یا عورت کا دارالندوہ کے علاوہ اور کسی جگہ نہ جا سکتی تھی۔ پھر ایک رٹنے کے بعد قریش نے تعمیر کعبہ کا بیڑہ اٹھایا اس وقت جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا بن شریف قریباً تیرہ چودہ سال کا تھا۔ قریش کو تعمیر کعبہ کی ضرورت یوں محسوس ہوئی کہ معرکہ ابجار کے بعد جو تاریخ عرب میں ایک بڑا مشہور واقعہ ہے کعبے میں آگ لگ گئی تھی اور تشدد کی وجہ سے اس کی دیواریں ہوی پڑ گئی تھیں اسی اثنا میں پہاڑی ناموں کی کثرت ہوئی اور ایک عظیم الشان نالہ پڑے زور شور سے آیا اور خانہ کعبہ پانی سے بھر گیا جس کی وجہ سے پورے پھٹ گئیں اور گرنے کو ہوئیں اتفاقاً اسی موقع پر کعبے کا خزانہ چندا و باش قریش چرا لے گئے جو جو کعبہ میں ہمیشہ محفوظ رہتا تھا۔ ادھر رومیوں کا ایک بڑا جہاز بند گاہ کہ کے قریب اگر جو اب جدہ کے نام سے مشہور ہے پھٹ گیا قریش کو چونکہ لکڑی کی ضرورت تھی اور کتبے میں لکڑی کا دستیاب ہونا مشکل تھا انھوں نے سنا تو وہاں دوڑے گئے اور سب لکڑی خرید لی۔ جہاز میں ایک معاری تھا جو تعمیر اور بڑھائی کا عمدہ کام جانتا تھا اور جس کو با قوم کہتے تھے قریش بہت اسے ہمراہ لوالائے اور قوم سے چندہ جمع کر کے تعمیر شروع کر دی۔ لوگ پہاڑیوں پر سے پڑے چھوٹے پتھر ڈھوڑو ڈھوڑو جمع کرنے لگے اور اس وقت ہمارے پیغمبر صاحب اگرچہ تھوڑی عمر رکھتے تھے مگر پتھر ڈھونڈنے میں اپنی قوم کے ساتھ شریک تھے چنانچہ بحاری میں آیا ہے کہ پیغمبر صاحب اپنے چچا عباس کے ساتھ پتھر ڈھونڈتے تھے۔ عباس آپ کے کندھے پر پتھر رکھ دیتے اور آپ اٹھا کر اُس جگہ ڈال آتے جہاں سالہ تعمیر جمع ہو رہا تھا۔ پتھر لکڑی جمع ہو گئی تو قریش نے کعبے کے ڈھانے کا ارادہ کیا لیکن ساتھ ہی انھیں یہ خوف و ہنگام ہوا کہ خانہ کعبہ ڈھلنے کی وجہ سے ہم پر کوئی آسمانی آفت نہ آجائے اس لیے انھوں نے مشورہ کیا کہ اس کی ابتدا کس شخص کو کرنی چاہیے و تیس دن منیرہ سے جو پہلے ہی سے نہایت بے باک اور دلیر تھا اسی کو لڑا کر کے کہا کہ میں ڈھانا شروع کرتا ہوں۔ میں اپنی عمر طبعی کو تو یونہی ہی چکا ہوں کوئی آفت آنے کی تو بس یہی ہو گا تاکہ میں مر رہوں گا سو اس کا مجھے کچھ افسوس نہیں چنانچہ وہ کعبے کی ایک دیوار پر چڑھا اور کدال سے ڈھانا شروع کیا۔ پھر تو سب لوگ دیواروں پر چڑھ گئے اور چند ہی دنوں میں اُن بنیادوں تک ڈھک کر زمین کو ہموار اور برابر کر دیا جس پر

اسلام سے پہلے سارا عرب مشرک و بت پرست تھا خود قریش نے خانہ کعبہ میں بت بھر رکھے تھے اور ہندوستان کے پانڈوں کی طرح ان کی پوجا کرتے تھے اور کھتے تھے کہ ہم اپنے جدِ اجدادِ ابراہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں حالانکہ توحید کا چرچا اور زورِ شوخِ حضرت (بقیہ نوٹ صفحہ ۸۱) حضرت ابراہیم نے پہچانی کی تھی۔ جب سب ڈھانچے تو معلوم ہوا کہ جس قدر چندہ جمع ہوا، وہ تعمیرِ عمارت کے لیے کافی نہیں، اس لیے باہمی مشورے سے یہ بات قرار پائی کہ اس چندے سے جس قدر عمارت بن سکے بنائی جائے اور باقی کو چھوڑ دیا جائے چنانچہ اول چہار دیواری بنانی شروع کی اور کعبے کا ارتفاع اٹھارہ ہاتھ تک لے گئے چار ہاتھ ایک بالشت کے مقدار کرسی دی اور اسی قدر کرسی پر آمد و رفت کا دروازہ رکھا تاکہ پہاڑیوں کا پانی پھر کعبے میں نہ گھس سکے اور کوئی شخص بے سیرِ می کے اور بغیر ہماری اجازت کے اندر نہ جاسکے۔ انقرض جب قریش کعبے کو بناتا ہوئے اُس مقام تک پہنچے جہاں حجرِ اسود لگنا تھا تو باہم نزاع پیدا ہوئی ایک قبیلہ کہتا تھا حجرِ اسود کو ہم کھڑا کریں گے دوسرا کہتا تھا ہم نصب کریں گے قریب تھا کہ فرقہ بین کی نزاع شجرِ بقیال ہو جائے مگر خیریت ہوئی کہ ابو اسیم مغربی بیچ میں پڑ گیا اور دونوں قبیلوں میں اس بات پر مصالحت کرادی کہ ایک شخص کو اپنا حکم مقرر کرلو اور پھر جو وہ فیصلہ دے اُسے بدل منظور کرو میرے خیال میں اس نزاع کے رفع کی اس سے بہتر اور کوئی تجویز نہیں، تو کہ دونوں قبیلوں کے سردار باپِ سجدہ پر کھڑے ہو جائیں اور جو سب سے پہلے اس رستے سے نمودار ہو وہی فیصلے کے لیے حکم مقرر کیا جائے۔ شرفِ اقریش نے متفقہ اتفاق میں ابو اسیم کی اس رائے کے ساتھ اتفاق ظاہر کیا اور اُس کی لیاقت کی بہت کچھ تعریف کی۔ تمام سردارانِ قوم کعبے کے دروازے پر جمع ہو گئے۔ اتفاقاً سب سے پہلے جو شخص اُس رستے سے آیا۔ جنابِ پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے قریش نے آپ کو دیکھ کر نہایت جوشِ سست سے کہا ہَذَا الْاَمِينُ قَدْ رَضِينَا بِهٖ یعنی یہ شخصِ امین ہے اور ہم اس کے حکم بننے سے خوش اور اس کے فیصلے کو رغبت کے کانوں سے سننے کو تیار ہیں۔ جنابِ پیغمبر صاحب نے اس بات سے یہ وہ دانشمند اور عاقلانہ فیصلہ دیا کہ سب لوگ اپنی اپنی جگہ خوش ہو گئے آپ نے اپنی چادر مبارک زمین پر بچھا دی اور حجرِ اسود کو اٹھا کر چادریں رکھ دیا پھر سردارانِ قوم سے فرمایا کہ ہر قبیلے کے سردار اس چادر کا ایک ایک ٹکڑا لیں اور زمین سے اٹھا کر وہاں تک لے چلیں۔ جہاں حجرِ اسود کو لگانا ہی سردارانِ قریش نے ایسا ہی کیا اور جب اُس جگہ تک پہنچے تو پیغمبر صاحب نے خود اپنے دستِ مبارک سے اُس کو وہاں رکھ دیا۔ آپ پھر تعمیرِ شروع ہوئی۔ دیواریں بن بنا کر تیار ہوئیں تو باقومِ محارمے سردارانِ قریش سے دیا گیا کہ کھیت کیسی چاہئے ہو۔ چورس یا منگہ نما انھوں نے کہا ہمارے پروردگار کی چھت چورس ہی بنانی چاہیے۔ چنانچہ باقوم نے چھ ستون کھڑے کر کے اُن پر چورس چھت بنادی۔ ستونوں کی دو صفیں اس طرح کھڑی کیں کہ ہر صف میں تین تین ستون آگے پیچھے رکھے گئے اس تعمیر میں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر میں اس قدر تغیر ہو گیا کہ کعبے کی بلندی باہر کی طرف سے اٹھارہ گز ہو گئی اور پہلے تو ہی گز تھی۔ آمد و رفت کا دروازہ چار گز ایک بالشت اونچا کر دیا گیا اور بنار ابراہیمی میں زمین سے بلا ہوا تھا کعبے کے اندر چھ ستون دو صفوں میں قائم کر کے اُن پر چھت کھڑی کر دی حالانکہ پہلے نہ ستون تھے نہ چھت حلیم کی جانب کو کھٹے ہاتھ اور ایک بالشت زمین چھوڑ دی اور اُس طرف عرض میں ایک جدید بنیاد کھود کر دیوار کھڑی کر دی۔ حلیم کی طرف جو زمین چھوڑ دی گئی تھی اُسی میں کعبے کی چھت کا پرنا ڈالا۔ رکنِ شامی میں اندر کی جانب کاٹ کا ایک زمینہ چڑھایا جس کے ذریعے سے لوگ خانہ کعبہ کی چھت پر چڑھ سکیں۔

جنابِ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سلسلہ چہری میں حضرت عبداللہ بن زبیر نے پھر خانہ کعبہ کی تعمیر کی اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ معاویہ بن ابی سفیان کے انتقال کے بعد جب یزید اپنے باپ کا جانشین ہوا تو عبداللہ بن زبیر نے اُس کی حکومت کو تسلیم نہیں کیا

ابراہیم ہی سے ہوا۔ اے نبی! وَحُشَّتْ وَجْہی لِلدِّی نَظَرُ السَّمَوَاتِ الْاَرْضِ حَیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمُنْشَرِّکِیْنَ ۝

بے شک ابراہیم (لوگوں کے) پیشوا ہو گئے تھے ہیں خدا کے فرمان پر اور
 (مذہب کے) جو ایک (خدا) کے ہوئے تھے اور مشرکین میں سے نہ
 تھے خدا کی نعمتوں کے شکر گزار۔ خدا نے اُن کو انتخاب کر لیا تھا اور
 اُن کو (دین) کا سیدھا راستہ (یعنی) دکھا دیا تھا۔

إِنَّ إِرْهَابَهُمْ كَانَ أَقْوَمًا فَأَيُّ الْفِرَاقَيْنِ
 خَيْرٌ لَّكُمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 شَاكِرًا إِلَّا نَعْمَةً جَنَّبَهُ وَهَلْ
 إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ رَابِعٌ ١٢٤

پھر راجی وغیرہ اسم نے تھاری طرف وی بھیجی کہ ابراہیم کے طرف سے کی پیروی کرو جو ایک (خدا) کے ہوئے تھے اور مشرکوں میں نہ تھے

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٠

[illegible]

(بقیہ نوٹ صفحہ ۸) اور سیتِ خلافت سے صاف انکار کر دیا اس پر مزید دینے کے پہنچ کشتی کا حکم دیا اور حصین بن نمیر لشکرِ حجاز لے کر گئے پر چڑھ ڈورا
 کئی روز تک دونوں فریق لڑتے رہے۔ عبد اللہ بن زبیر کے ساتھی کعبے کے ارد گرد جہوں میں پڑے ہوئے تھے اور حصین بن نمیر کے
 بڑے پرکھڑا ہوا گوہن کے فریستے سے پتھر چلار ہاتھا۔ عبد اللہ بن زبیر کے ہمراہیوں میں سے ایک شخص کے ٹپے میں اگل لگ گئی اور چونکہ ہوا
 تبرقی خدا کا نکتبہ میں بھی جا لگی اور سارا کعبہ جل کر کوئلہ ہو گیا۔ لوہاروں کے پتھر لاکھ جیسے ہو گئے اور بیتِ جگہ سے پھٹ کر گر پڑے اس
 واقعے کے دس گیارہ روز بعد زبیر مگر گیا اور حصین بن نمیر اپنے لشکر سمیت پانچویں سبج الاول ستھہ کو بنے نیل مرہم ملکہ شام کو واپس چلا گیا
 حصین بن نمیر کے چلے جانے کے بعد عبد اللہ بن زبیر نے اشرف املا اور معرزان قوم کو جمع کر کے کعبے کے ڈھانچے اور انسرؤ بنانے میں مشغول
 کیا۔ اسے قرار بائی کرے شک خانہ کعبہ کی تعمیر کی جائے اور نہایت غرض سلوہی اور استحکام کے ساتھ کی جائے۔ عبد اللہ بن زبیر نے (شعبہ صوفیہ)

قریش کی اؤدھنی کئی شاخیں تھیں سب میں شریف ثربی ہاشم۔ اُن میں شریف ثربی عبدالمطلب جن میں جناب سول خدا صلی علیہ وسلم پیدا ہوئے کیونکہ وہ عبدالدر کے بیٹے اور عبدالمطلب کے پوتے تھے۔ اگر پیغمبر صاحب مذہب کی چھٹ چھاڑ نہ نکالیں تو شرافت کو اتنی کے اعتبار سے تمام قریش کے سرگروہ مانتے۔ حیرتوں کی چھٹ چھاڑ تو آگے چل کر شروع ہوگی۔ خدا کو یوں منظور ہوا کہ پیغمبر صاحب ابھی بطن مادر ہی میں تھے کہ ان کے والد نے قضا کی دادا عبدالمطلب تکفل پرورش ہوئے مگر وہ خود کنیز العیال

رقیبہ نوٹ صفحہ ۸) کہے کے دعائے کا حکم دیا تو کسی کو اتنی جرأت نہیں ہوئی کہ کعبہ کی کسی دیوار پر کدال لگائے آخر کار خود عبدالمدن زبیر مکمل ہاتھیں لیے ہوئے اوپر چڑھے اور دیواروں کو ڈھکانا اور پتھروں کو نیچے پھینکنا شروع کیا۔ لوگوں کی ہوش رفت ہوئی۔ تو سب اوپر چڑھ گئے اور بے اندیشہ جلد جلد ڈھکانے لگے۔ مسئلہ چادی الاخری کا مہینا پندرہویں تاریخ پہنچے گا دن تھا کہ سارا کعبہ ڈھاکر برابر کر دیا گیا۔ جس وقت تک کعبہ ڈھکے نہیں چکا ابن عباس کہتے ہیں نہیں گئے بعد کو انھوں نے عبدالمدن زبیر سے کہا بھیجا کہ لوگوں کو کسی وقت بھی بے قہر نہ چھوڑنا چاہیے یعنی کوئی وقت ایسا نہ ہو کہ لوگ طواف کرنے اور نماز پڑھنے سے رک جائیں خانہ کعبہ کے گرد اگر تھکے کھڑے کر کے اُن پر پرے لٹکا دو اور وہیں کے باہر کی زمین بالکل صاف کر دو تاکہ لوگ تختوں کی دیواروں کے گرد طواف کرتے اور نمازیں پڑھتے رہیں۔ عبدالمدن زبیر نے ایسا ہی کیا اندر اندر کام ہوتا رہا اور لوگ تھکے کی دیوار کے گرد طواف کرتے اور نمازیں پڑھتے رہے۔ عبدالمدن زبیر نے جب کعبہ کو ڈھاکر زمین کے برابر کر دیا تو حضرت ابراہیم کی مٹیادیں ظاہر ہو گئیں معلوم ہوا کہ چٹھے کو ایک بالشت زمین حطیم کی طرف نکال دی گئی ہے۔ انھوں نے اُس زمین کو خانہ کعبہ میں داخل کر لیا اور تمام عمارت ابراہیمی مٹیادوں پر بنانی شروع کی۔ کعبے میں آمد و رفت کے لیے دو دروازے رکھے ایک مشرق کی جانب دوسرا غرب کی طرف تاکہ مشرقی دروازے سے لوگ داخل کعبہ ہوں اور غربی دروازے سے آسانی کے ساتھ نکل جائیں کعبے کے آٹنے سائے کے دونوں دروازے زمین کی برابر لگائے تاکہ آنے جانے والوں کو پڑھنے اُترنے کی تکلیف نہ کرنی پڑے مگر کعبے کی بلندی تو گزراؤ اونچی کر دی (یعنی) قریش اٹھارہ گز اونچا لگائے تھے عبدالمدن زبیر نے قریش کی بلندی سے بھی تو گز بلندی بڑھادی اور اب خانہ کعبہ ستائیس گز زمین سے اونچا ہو گیا۔ قریش نے کعبے کے اندر دو صفوں میں آگے پیچھے چھتے ستون کھڑے کیے تھے عبدالمدن زبیر نے صرف تین رکھے اور دیواروں کا آثار قریبہ دو واٹھ کے بڑھا دیا۔ عبدالمدن زبیر کی حکومت کا زمانہ بہت جلد ختم ہو گیا اور اُن کی زوال حکومت کے ساتھ ساتھ اُن کی تعمیر کعبہ بھی ختم ہو گئی یعنی ستہ ہجری میں جب عبدالملک بن مروان خلیفہ ہوا تو اُس نے اسی سال میں حجاج بن یوسف ثقفی کو ایک غلام نشان بچ کے ساتھ عبدالمدن زبیر سے لڑنے کے لیے بھیجا۔ دونوں میں خوب مقابلہ ہوا اور عبدالمدن زبیر مار ڈالے گئے۔ حجاج کتے میں داخل ہلاک سب طرف کا انتظام کر کے عبدالملک کو لکھا کہ عبدالمدن زبیر نے خانہ کعبہ میں ایسی چیزیں لایا دی ہیں جو پہلے نہیں اُس نے قدیم دروازہ کے مقابلے میں ایک جدید دروازہ بھی بنادیا ہے اور دروازوں کو زمین سے ملا کر کھڑا کیا ہے۔ حطیم کی طرف کی زمین جو خارج کعبہ تھی اُس نے کعبہ میں داخل کر کے قریش کی بنائی ہوئی دیوار توڑ دی ہے۔ عبدالملک نے جواب میں لکھا کہ غربی دروازے کو بند کر دو اور حطیم کی طرف کی زمین خارج کر کے قریش کی مٹیادوں پر دیوار کھڑی کر دو جیسے کہ پہلے تھی اور مشرقی دروازے کو پہلے جیسا اونچا کر دو اور باقی سب چیزیں بدستور رہنے دو چنانچہ حجاج نے حطیم کے پاس سے کعبہ کو توڑ کر چھ گز اور ایک بالشت زمین خارج کر دی اور قریش کی بنیاد پر وٹاں دیوار بنادی غربی دروازے کو تینہ ٹر دیا اور داخلی دروازے کی مٹی ہی بلندی کر دی جتنی قریش نے رکھی تھی باقی سب چیزیں بدستور رہنے دی ہیں آج جس قدر بھی کعبے کی عمارت ہے سب عبدالمدن زبیر کی بنائی ہوئی ہے مگر صرف وہ دیوار جو حطیم کی طرف ہے اور غربی دروازے کا تینہ اور مشرقی دروازے کی چار گز ایک بالشت اونچاں اور کعبے کے اندر کی سبھی اور

(عس) اگر آپ ناخوش نہ ہوں تو ایک بات عرض کروں کہ احتمال اس کا بھی تو ہو کہ پیغمبر صاحب نے کسی اجل متعاد کی توقع پر پیغمبری کا غلط دعوے نہ کیا ہو بلکہ ادنیٰ درجہ تو تھے ہی ان کو کسی طرح پر معلوم ہو گیا ہو کہ آخر کار مجھ کو کامیابی ہوئی، جو گو بدیر ہو اور اس دور دراز توقع پر پیغمبری کا غلط دعویٰ کر بیٹھے ہوں۔

(حم) یہی بات تو صاف کرنے کی ہو کہ پیغمبر صاحب کو اگر اپنی اسی بے سرو سامانی اور ساسے جزیرہ عرب اور خاص کر اہل مکہ اور (نقیضہ نوٹ صفحہ ۸۲) اٹھ اور ٹھکان کی گونہوں پر کھٹکے ملنے اور کٹنے ہیں؟ ہم جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ چیز مانگتی ہو۔ جو ان کے پاس نہیں ہو۔ پیغمبروں نے کہا کہ اب ہم پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی وہ چیز نہیں مانگتے کے جواب کے پاس موجود نہ ہوگی۔ راوی کا بیان ہو کہ اس کے بعد جناب پیغمبر صاحب پورے تیس دن یا انیس دن تک بنی ہون سے علیحدہ کوٹھے پر رہے اور آئیہ نائیجا البقی قُلْ لَیْسَ لَیَّکُمْ وَلَیَّاتُ لَکُمْ تَرَوْنَ تَرَوْنَ الْحَیْوۃَ الدُّنْیَا وَزَیْنَتَہَا فَمَنَّا لَکِن اَمْتَعْنٰکُمْ وَامْرَاۃَکُمْ لَکُمْ مَرَاۃَ جَہَنَّمَ وَاِنَّ کُذِّبْتُ تَرَوْنَ اللّٰہَ وَرَسُوْلَہُ وَالْاٰرَآخِرَ تَوَفَاۃَ اللّٰہِ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْکُمْ اَجْرًا عَظِیْمًا نَزَلَ ہُوَی سُبْحٰی اَوْ یَعْمُرُ اَبْنٰی بی بیوں سے کہہ دو کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کے ساز و سامان کی طلبگار ہو تو آؤ میں تمہیں (کچھ) مے دلا کر خوش اسلوبی سے نصرت کروں اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول اور عاقبت کے گھر کی خواہاں ہو تو تم میں سے جو سب کو کار ہیں ان کے لیے خدا نے بڑے بڑے اجر تیار کر رکھے ہیں۔

العرض و افادات مذکورہ سے ہمارے اس بیان کی نہایت زور کے ساتھ تائید ہوتی ہو کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی دنیاوی متعاد ولاج نے دعویٰ پیغمبری پر آمادہ نہیں کیا اور نہ کسی طرح کا دنیاوی مفاد کبھی آپ کو مد نظر ہوا۔ بلکہ دنیاوی متعاد حاصل کرنے کی غرضی بھی صورتیں اور ہوتی تھیں پیغمبر صاحب نے سب کی اچھی طرح رخصت بندی کر دی تھی مثلاً ایک صدقات کی جائزہ دہی کہ مال دار لوگ اپنے مال کا کچھ حصہ پیغمبر صاحب کی خدمت میں بھیجتے تھے یا کھانے کی کوئی چیز بطریق تحفہ تحائف لاتے تھے تو پیغمبر صاحب نے صدقات کو پہلے ہی سے لینے نفس پر اور نہ صرف اپنے نفس پر بلکہ اپنے تمام خاندان یعنی کل بنی ہاشم پر حرام ٹھہرا دیا تھا جیسا کہ شیخین کی ایک روایت میں آیا ہو عن ابی ہریرۃ رَضِیَ اللہ عنہ قَالَ اَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِیٍّ مَخْرَجًا مِّنْ قَبْرِ الصَّدَقَاتِ فَجَعَلَهَا فِیْہِ فَعَالَ لِیَبِیِّہٖ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کَمَا لَیْسَ یَطْرَحُہَا تَمَّ قَالَ اَمَّا شَعْرَتُ اَنَا لَا نَاکُلُ الصَّدَقَاتِ یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ علی کے فرزند حسن نے ایک دفعہ صدقے کی کھجوروں میں سے ایک کھجور اٹھا کر منہ میں رکھ لی جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھجور کے پھینک دینے کے لیے فرمایا کہ تم دھبی چھی) پھر فرمایا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ ہم بنی ہاشم خیرات کی کوئی چیز نہیں کھا یا کرتے افسوس ہو کہ پیغمبر صاحب تو خیرات و صدقات سے اس طرح احتراز کریں اور انھیں لوگوں کا میل میل فرمائیں اور ہمارے زمانے کے مولوی صاحبان اسی کو ذریعہ معاش قرار دیں) مسلم کی ایک روایت میں یوں آیا ہوا اَنَّ ہٰذِہِ الصَّدَقَاتِ لَا تَاۡخُذُہِیْ اَوْ سَاۡخُہِ النَّاسِ وَ اَتَّھَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِاٰلِ مُحَمَّدٍ یعنی یہ خیرات و صدقات لوگوں کے میل نہیں ہیں اور وہ نہ تو محمد بنی محمد کو حلال ہیں اور نہ محمد کی اہل بیت (خاندان) کو حلال ہیں۔ ہدایا اور تحائف جو لوگ بھیجتے تھے پیغمبر صاحب انھیں سے تو لیتے تھے تاکہ بھیجنے والوں کی دل تسکنی ہو مگر ضرورت کی کوئی چیز ہوتی تو بعد ضرورت لے لی ورنہ لوگوں کو تقسیم کر دی۔ صدقات و تحائف کے علاوہ ایک واجب تہنیمت دینے کی بھی تھی جو خدا سے تعالیٰ نے پیغمبر صاحب کے خارجی مصارف اور ذاتی ضرورتوں کے رفع کرنے کی غرض سے آپ کے لیے مقرر کر دی تھی مآل غنیمت یعنی لڑائی میں جو لوٹ کا مال اٹھ لگتا تھا وہ سب کا سب پیغمبر صاحب کا حق نہ تھا بجز احق تھا مجاہدوں کا جو خدا کی راہ میں شہادت دینی عزیز جانیں فدا کر کے لے کر رہتے تھے بلکہ اس میں سے صرف پانچواں حصہ یعنی پچیسے میں دھڑی بھی نہیں اور پانچواں حصہ بھی پورا آپ کا

اور اگر خدا کے بتانے سے ہوا۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا
اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
وَبِمَكِينٍ لَهُمْ دِيْنُهُمُ الَّذِي
ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ
بَعْدَ خَوْفِهِمْ أَمْنًا لَّيَعْبُدُوهُ وَنَسِيَ
لَا يَشْرِكُ لَهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ
بَعْدَ ذَلِكَ قَائِلٌ لِّكَ هُمْ
الْفَائِزُونَ ۝ (النور ۷۷)

تمہیں سے جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل بھی کرتے ہیں اُن
سے خدا کا وعدہ ہے کہ ایک نہ ایک بن اُن کو ملک کی خلافت
(یعنی سلطنت) ضرور عنایت کرے گا جیسے اُن لوگوں کو خلافت
عنایت کی تھی جو ان سے پہلے ہو کر رہے ہیں اور جس دین کو
اُس نے ان کے لیے پسند کیا، وہی (یعنی اسلام) اُس کو ان کے لیے
جما کر رہے گا اور خوف (وخطر) جو ان کو لاحق ہے اس کے بعد قریب
(ہی) ان کو اس کے بدلے میں امن ملے گا کہ (باطمینان) ہماری
عبادت کیا کریں گے (اور) کسی چیز کو ہمارا شریک نہ گردانیں گے
اور جو شخص ان تمام احسانات کے بعد ناشکری کرے تو ایسے ہی
لوگ نافرمان ہیں۔

اور وعدہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو دیا تھا کہ اُن کو ہدایت دے گا۔ تو وہ بے ہوشانہ ٹھہرا۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ
غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ
مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ
رَصَدًا لِّيَبْلُغَ أَقْدَارَ كُلِّ شَيْءٍ
وَلَهُ السَّعْيُ وَالْأَعْيُنُ
لَدَيْهِمْ وَأَخْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ
عَدَاةً ۝ (الجن ۲۷)

اُمی کو غیب کی خبر ہو تو وہ اپنی غیب کی باتیں کسی پر ظاہر نہیں
کیا کرتا مگر (اُن اپنے) برگزیدہ پیغمبروں پر مصلحت کوئی بات ظاہر
کرنی چاہتا ہی، تو وہ (بھی) اس احتیاط سے کہ اُن کے آگے اور
اُن کے پیچھے (فرشتوں کا) پہرہ اُن کے ساتھ رکھتا ہو تاکہ
دیکھ لے کہ پیغمبروں نے اپنے پروردگار کے پیغام کو (شریک
بھی) پونہ چاہیئے اور اُن کے سارے معاملات اُمی کے احاطہ
(علم) میں ہیں اور اُس نے تمام چیزوں کی گنتی (تک اپنی نظریں)
کر رکھی ہے۔

اب دوسری بات یہ رہی کہ خوف بنوہ کے غلط دعوے کا ٹھکر ہوا ہو تو یہ لالچ سے زیادہ بے ٹنگ ہے خوف کے سنے کیا ہیں امورِ
نامالام جو آئندہ پیش آنے والے ہوں اُن سے تحرز اور تحفظ کا نام ہے خوف۔ سو یہاں آئینہ دکھایا کہ کور بننے امورِ نامالام کی عالم
کے خیال میں آسکتے ہیں عین دعوے پیغمبری کے وقت بھی تو پیغمبر صاحب کے ساتھ عمل میں لائے جا رہے تھے۔ مخالف اس سے زیادہ
کبھی کیا سکتے تھے جس کا پیغمبر صاحب کو خوف ہوتا۔

قبل وعلم ہو پاس نہ اپنے نہ ملک و حباہ ہم سے خلاف ہو کے کرے گا زانگیا

(پس) خوب صاحب خوب۔ آپ نے پیغمبر صاحب کی رسالت کو نصرت کے دلائل سے تو خوب ثابت کیا۔

(ہم) ثابت کیا کیا۔ اپنی اپنی من سمجھتی ہو۔ لوگ اثبات رسالت کے لیے اور اوزد دلائل پیش کرتے ہیں۔ مگر اُن سے میرا طین

فل ایسی صاف اور بے شک مشین گوئی پیغمبر صاحب کی بوقت ہی ایسی ہیں سے ہوا وہاں کہ چلا جوتے ہوئے بھی ساری دنیا نے دیکھ لیا ۱۲

پورا پورا نہیں ہوتا۔

(۱) مسلمانوں کے حج غیر کا اطمینان ہوتا ہے اور آپ کا نہیں ہوتا۔ کیوں؟

(۲) بھائی جان ایسے کتنے مسلمان ہیں جو حقیقت میں دین دار ہیں۔ ہندوستان کے چھ کروڑ مسلمان میں مرد و زن ملکر
بشکل چھ لاکھ۔ اور چھ لاکھ بھی ہیں اس خیال سے کہتا ہوں کہ دوسری قویں ہم مسلمانوں کو ایسا کیا گزارنا نہیں۔ خدا کے عقد
درگزر سے کام چل رہا ہے ورنہ ہمارے اعمال تو اس قابل ہیں کہ تختے کا تختہ غرق کر دیا جائے۔ مسلمانانِ دُور مسلمانانِ در کتاب

پھر چھ لاکھ جن کو میں نے دین دار فرض کر لیا ہے۔ تقلیدی دین دار ہیں اور مذہبی شرائط کو صرف رسم کے طور پر بجالاتے ہیں
ہم نے اپنے باپ و دادوں کو ایک طریقے پر پایا اور ان ہی کے
اِفْاَرِہُمْ مَّقْتَدُونَ۔ (العرف ۲۶)

ہم نے اپنے باپ و دادوں کو ایک طریقے پر پایا اور ان ہی کے
اِفْاَرِہُمْ مَّقْتَدُونَ۔ (البصرہ ۲۱)

کابل بھی خیال نہیں آتا اور اگر کوئی شامت کا مارا ایسا خیال ظاہر کرے تو وہ شاید اُس کا مومنہ نوج لیں۔ ہاں بعض خدا کے
بندے ایسے بھی ہیں وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ۔ جن کی طبیعت حق و موافق ہوئی ہے۔ مگر وہ اُن خیالات کو جو ہمیں سے اُن کے ذہن
نشین ہو گئے ہیں دل سے دور نہیں کر سکتے۔ غرض تقلید کا جال ایسا زبردست جال ہے کہ اُس سے نکلنا بہت ہی مشکل
ہے اور تقلید اور تحقیق میں ٹھہرا بیٹرا اس سے تمام مذہب والوں میں اور از انجملہ مسلمانوں میں بھی تحقیق کا دروازہ ایسا بند ہو گیا
کہ کھلنے کا نام نہیں لیتا۔ مگر آپس کی تو توفیں ہیں جس کا نام لوگوں نے کلام اور مناظرہ رکھ چھوڑا ہے۔ ہر جگہ ہمیشہ ہوتی رہتی
ہے تو اس کو اضافی حق سے کچھ واسطہ اور سرکار نہیں ہے

ترجمہ نرسی بلجہ اے اعلیٰ کیس رہ کہ تو میری برکستان است

(۱۱) معجزات اور پیش گوئیاں

(۱) آخر یہ لوگ پیغمبر صاحب کی رسالت کی تائید میں کیا حقائق پیش کرتے ہیں۔

(۲) معجزات اور کچھ پیغمبروں کی پیشین گوئیاں۔

(۳) سحری تو بہتیرے ہی سننے میں آتے ہیں اور پیشین گوئیاں بھی کتنے ہی پیغمبروں نے کی ہوں گی تو ہر ایک معجزہ ایک
دلیل ہے اور ہر ایک پیشین گوئی ایک دلیل ہے یعنی سب معجزے اور سب پیشین گوئیاں خدا کے ہاتھ سے و لا ایل الا وہ ہیں اس پر بھی
آپ کو اطمینان نہیں ہوتا۔

(۴) میں تو تم سے کہہ چکا ہوں کہ میں فطرۃ فطرۃ پرست ہوں۔ فطرۃ ہی کی وجہ سے تو میں مسلمان ہوا ہوں۔

فل منسربن عرب سائد وغیرہ کو دہم کھنے سے توجہ دے فرماؤ کہ یہ شیطانی اغوا ہے اور یہ لوگ اندھوں کی طرح اپنے دھڑوں کے دھڑے پر چلے
جائے ہیں ورنہ خدا نے تو تم سے کہہ چکا ہوں کہ میں فطرۃ فطرۃ پرست ہوں۔ فطرۃ ہی کی وجہ سے تو میں مسلمان ہوا ہوں۔

قَاتِمٌ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي
فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ
ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ۝ (الرہم ۳۶)

تو راوی پیغمبر، تم تو ایک دھماکے سے کیا اُس کے دین کی طرف منہ کیجئے
رہو (یہ) خدا کی (بنائی ہوئی) مشرت ہے جس پر فضلے لوگوں کو پیدا کیا
خدا کی (بنائی ہوئی) بناوٹ میں رد و بدل نہیں ہو سکتا یہی دین کا
سہارا (رستہ) ہو مگر اکثر لوگ نہیں سمجھتے

فطرت میرے ساتھ آئی اور فطرت ہی میرے ساتھ قبر میں جائے گی۔ نہ فطرت جھکو جھوڑ سکتی ہے۔ اور نہ بین فطرت کو چھوڑ سکتا ہوں ۴ یہ
ناطہ خدا کا لگا یا ہوا ہے۔ یہ کیسے چھوٹ سکتا ہے۔ مذہب کی کوئی سی بات بھی ہو۔ چھوٹی یا بڑی میں تو فطرت ہی کی کسوٹی پر کس کر اُس کا
کھونا کھرا پد کھا کر اچھوں۔ معجزے کے معنی ہی خلاف فطرت کے ہیں اور اسلام ٹھیکرا عین فطرت۔ میں دو مخالفوں کو جمع کرنا نہیں چاہتا
لوگ خلاف فطرت سے خدا کی قدرت کے قائل ہوتے ہیں اور میں خود فطرت سے۔ خلاف فطرت نشا دہی اور فطرت اکثر۔ اکثر کو
چھوڑ کر میں نشا دہی کا سہارا کیوں ڈھونڈوں۔ دو باتیں جھکو معجزے کا انکار نہیں کرنے دیتیں۔ ایک خدا کی قدرت کہ وہ چاہے پانی
سے جہاز کا کام لے اور آگ سے بجھائے گا۔ دوسرے خدا کے کاموں میں دخل دینا چھوٹا موٹہ بڑی بات ہے۔

لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ
يَسْأَلُونَ ۝ (الانبیاء ۲۱)

مگر جو کہ خدا کسی مصلحت سے قانون فطرت کسی خاص صورت کے لیے ملتی ہی کرے۔ پس میں مسکر معجزہ نہیں ہوں بلکہ فطرۃ کے
ہوتے اپنے اطمینان کے لیے معجزے کی ضرورت نہیں دیکھتا۔ معجزے کے ثبوت میں ایک کم زور سی بھی ہے کہ واقعہ ہمارا چشم دید
ہو نہیں بلکہ جو معجزہ ہو اُس کا وقوع سیکڑوں برس پہلے کا ہو۔ اور اُس کے ثبوت کا مدار شہادت اور شہادت بھی اُن ہی وقتوں
کی شہادت اور اُن لوگوں کی شہادت جن کا نام ہی نام ہم نے سنا ہے۔ بھلا ایسی شہادت کو فطرت کی شہادت سے کیا شکایت
حدیثوں میں تو معجزات کا کچھ شمار نہیں مگر قرآن میں کہیں صاف لفظوں میں پیغمبر صاحب کے معجزوں کا ذکر نہیں بلکہ بعض مقامات
میں تو معجزے سے صریح انکار کیا گیا ہے جیسے

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ
إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ
وَآتَيْنَا مُوسَى الْثَّاقَةَ مِمَّا بَصُرَتْ
فَقُلْنَا لَهُمْ إِنَّا هُوَ خَيْرٌ مِنْ آلِ هَارُونَ
إِلَّا تَتُوبَ يُكَفِّرْ ۝ (نہی اسراء ۵۷)

اور ہم کو ذرا بیشی (معجزوں کے بھیجنے سے روکی اور ہم مانع نہیں (ہوئی)
مگر یہی کہ اگلے لوگوں اُن کو بھٹلایا وہ پناہ ہم نے قوم کو نوٹنی
کا رکھنا (ہو) معجزہ دیا تھا پھر بھی لوگوں نے (زمانہ) اُس کو ستایا (دیکھا) کہ
اُن کے مالک کر دیا (اور یہی) ہم جسے بھیجا کرتے تھے (صرف ڈرے کی عرض
سے بھیجا کرتے ہیں)

والمطلب یہ کہ خدا نے آدمی کا دل ہی ایسا بنایا ہے کہ وہ قرآن سے تو توجہ ہو تا اُس کو چارہ پہاڑ جدا کا اقرار کرنا پڑے مگر غفلت آدمی کو سوینے بھٹنے نہیں دیتی ۱۲ اہل پیغمبر
صاحب معجزوں کی فرمائشیں مرقی نفس اور وہ ہر انسانی جتنی باتیں نفس اسی در خواستیں منظور نہیں ہوتیں اور وہ منظور ہونے کے قابل بھی نہ نہیں ہیں۔ یہی معجزوں
کی نسبت فرمایا ہے کہ ہم نے اگلے لوگوں کی نکتہ کیسے خیال سے ایسے معجزوں کا بھیجنا بند کر دیا ہے اور مثال بھی فرمائی ہے معجزے ہی کی دی ہے کہ قوم ٹھوسے حضرت صالح
سے یہ درخواست کی تھی کہ پہاڑ سے اڑتی پیدا ہو اُس کو پلوں کے ڈھانچے اور بہاؤ پیغمبر صاحب کے دلے کے لوگ بھی اسی قسم کے قلعے کہ فرمائی معجزے دیکھتے اور دانتے وڑ

اور قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجِسَ
لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا أَوْ تَكُونَ لَكَ
جَنَّةٌ مِّنْ جَنِّيلٍ وَعَنْبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ
خِلَالَهَا يُخْبِرُاهُ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا
زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَنَا بِلُحْمٍ
وَأَعْيُنٍ قَبِيلَةٍ أَوْ يَكُونَ لَكَ
بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ أَمْرٌ فِي فِي
السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفُوقِكَ حَتَّى
تُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدًا تَقَرُّوهُ بِطَرَفِ
رِجْلٍ هَلْ كُنْتَ إِلَّا بُشْرًا
رَّسُولًا ذِي اسْمَاعِيلَ ۝۱

اور ای پیغمبر کفار تم سے کہے ہیں کہ ہم تو اس وقت تک تم پر ایمان
لائے دے ہیں نہیں کہ (یا تو) ہمارے لیے زمین سے کوئی چشمہ
بہا نکالو یا کھجوروں اور انگوروں کا تمھارا کوئی باغ ہو اور اس کے
بیچ بیچ میں تمھاری سی منہوں جاری کر دکھاؤ یا جیساً تم کہا کرتے
تھے آسمان کے ٹکڑے ہم پر لا گراؤ یا خدا اور فرشتوں کو رہائے
سامنے لا کر دکھارو (یعنی کے لیے) کوئی تمھارا چلانی گھر ہو یا آسمان
میں چڑھ جاؤ اور جب تک تم ہم پر خدا کے ہاں سے ایک کتاب نہ لائے
نہ لاؤ کہ ہم آپ اس کو پڑھ رہے ہیں تب تک ہم تمھارے (آسمان پر)
چڑھنے کو (دھی) باور کرنے والے نہیں (یا پیغمبر ان لوگوں کے) کہو کہ
سبحان اللہ میں کیا چیز ہوں یہی ایک بندہ بشر خدا کا بھیجا ہوا
اور بس

سجراج اور شتی صدر دو معجزوں کا حال قرآن میں دیا جاتا ہے تو بعض مفسروں نے ان کے الفاظ کی ایسی توجیہ کی ہے کہ معجزہ گیا گزرا جائے
ہو اور پھر نہیں کہتا ہوں کہ معجزہ رسول کے اختیار کا تو نہیں۔
وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجْحَلٍ كِتَابٌ (الزمر ۳۲)

وہی نبوت صلوٰۃ علیہم اجمعین جتنا جانا معجزہ موجود ہے ۱۲ و بیخ معجزوں سے اس کے سوا کوئی اور غرض متعلق نہیں۔ قرآن کی تعلیم کا تو خلاصہ یہ
ہو کہ لوگ دنیا کے معمولی واقعات آسمان اور زمین اور دن اور رات اور ہوا اور باران اور مینہ اور بجلی اور موت اور حیات اور جنونی اور مجرہ وغیرہ
خدا اور اس کی قدرتوں کے قائل ہوں پیغمبر صاحب نے بھی معجزے دکھائے مگر انھوں نے معجزات پر کبھی زور نہیں دیا اور چونکہ معجزے کا وقوع ایک وقت
خاص میں خاص شخصوں کے مدبوہ ہو سکتا ہے اور اس میں بھی غیاضین چند در چند شکوک اور احتمال پیدا کر سکتے تھے تو معجزہ کوئی ایسی حکم دینا نہیں
ہو سکتا جس پر زور دیا جائے معمولی واقعات ایسے معجزات ہیں جو ہر وقت واقع ہوتے رہتے ہیں۔ اور کسی کو ان میں گنجائش لگنا نہیں ہو سکتی۔ وہ خاص
طبیعتیں ہیں جو معجزے کی محتاج ہیں اور جن کی ایسی طبیعتیں ہوتی ہیں وہ معجزے پر بھی شکل سے ایمان لاتے ہیں وہ ایک واقعہ غیر معمولی دیکھ کر
فی الفور ڈرتے جاتے مگر اور صرف زائل ہوا اور پھر پہلی طبیعت کے شکوک نے خود کیا اور پھر وہ معجزہ پر محمول کرنے لگے ۱۲

رفو اذ صغیراً و اقل قرآن میں سبحان ربی ہی اور ہم نے اپنے عمار سے کے مطابق سبحان اللہ ترجمہ کر دیا ہے کیونکہ تعجب کے مقام پر ہمارے ہاں سبحان
اللہ بولا جاتا ہے اور ان دونوں کے سننے پر عرب میں سبحان اللہ کے معنی صد ہاں ہیں اور سبحان ربی کے معنی میرے پروردگار یا رب ہی ۱۲
و مل مطلب یہ ہے کہ عسے واقعات ہیں اور ان جملہ معجزہ بھی کسی سب کا ایک وقت محقر ہی جلدی کرنے سے کوئی کام وقت سے پہلے نہیں
ہو سکتا واقعات کے لیے ایک طرح کا تصور تو ایسا ہے کہ اس میں مدلی مرضی سے رد و بدل بھی ہوتا رہتا ہے اور ایک حکم قطعی ہے وہ کبھی نہیں ملتا اور نہ
بہتا ہے پہلے کو نقصانے متعلق کہتے ہیں اور دوسرے کو نقصانے مجرم ۱۲

نہ سچے سے رسالت پر استدلال کرنے کے کیا سنے۔ اس خدائی قدرت پر استدلال کرو تو جائے سہر بھی، ہجرات میں ایک قرآن کا سچہ البتہ لاجواب ہو۔ حق دلوں قرآن نازل ہوا عجب میں فصاحت بلاغت کا بڑا چرچا تھا قاعدے کی بات، وکہ جب بہت لوگ مل کر ایک کام پر منوجہ ہوتے ہیں تو اس میں ضرور کامیابی ہوتی ہے۔ مثلاً یورپ اور امریکا اور جاپان صنعت اور حرفت اور ایجاد میں ٹھیک ہیں تو اقوام روئے زمین میں سب پر غالب اور سب سے پیش پیش ہیں۔ انھوں نے حکمت علی میں ایک صدی کے اندر ہی اندر ایسی ترقی کی کہ دیکھ کر عقل دنگ ہوتی ہے۔ یہی حال پینمبر صاحب کے زمانے میں عوہ تھا کہ اپنی زبان کو معراج بحال پر پوچھا دیا تھا اور اپنے سوا سب لوگوں کو بچھ یعنی گونگے کہتے تھے۔ تمھارے عرب نے قوت گویائی سے لوگوں کے لوں کو سخر کر رکھا تھا۔ گویا شمس لڑ ملک میں حکمرانی کر رہے تھے۔ سائے کمالات گویائی اور زبان آوری کے آگے بچ تھے۔ ایسے وقت میں قرآن نازل ہونا شروع ہوا۔ وہی عربی بولی تھی مگر خدا پیغمبر صاحب کی زبان سے بولا تھا تو اس کے الفاظ اور اس کے مضامین کا کیا کہنا۔ اگر کلام خدا فصحا کے کلام سے کسی بات میں انیس بیس کے فرق سے بھی گرا ہوا ہوتا تو عرب کے لوگ جن کو اپنے حسن کلام پر بڑا فخر و نماز تھا اس کو چٹکیوں میں اڑاتے مگر باوجودیکہ انہیں شرک اور بت پرستی کی مذمت ہوتی تھی یا پسند و نصیحت کی ناگوار باتیں اور وہ بھی شریں مگر پیرایہ کچھ ایسا دلچسپ ہوتا تھا کہ جو سننا تھا انکو ہوجاتا تھا۔ اور سر آید شعر از انہی جگہ گویا مان گئے تھے۔ غرض خدا نے اہل عرب کو ایسی دوا سے بچھا دیا جو ان کو خوب رواں تھا۔ ادھر سے بار بار تھدی ہوتی تھی کہ

وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
مَا تَوَاسَوْا سُورَةً مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ
مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ
فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَيْسَ بُعِلْوا فاشْكُوا النَّارَ
الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ٥ (الجمعة ٣٤)

اور وہ ہم نے اپنے بندے (رحمہ) پر دقرآن اُنما راہ کو اُس میں نفلت
اور یہ سمجھتے ہو کہ یہ کتاب خدا کی ہیں بلکہ آدمی کی بنائی ہوئی، اور ادا کرنے
اِس دعوے میں اپنے ہوتو جی جیسی ایک سورۃ زہمی نہالما اور اصر کے
سوا اپنے جانہوں کی بھی تارال پس اِس لڑائی بات بھی مکر کر کے اور نہ کر کے
دورج کی آگ سے دُور جگہ اندھن آدمی اور پھر دُورج (اور وہ) منکروں کے
بے (دُورج کی دُورج کی) شمار ہے۔

أَوْ قُلْ لِّمَنِ اجْتُمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى
أَنْ تَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا تَأْتُونَ
بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
ظَهِيرًا ۝ (نبي اسراء دل ۱۰۷)

(امام بیہودہ ان لوگوں سے) کہو کہ اگر آدمی اور خواتین جمع ہو کر اس بات پر آمادہ ہوں کہ اس قرآن کی طرح کا (اور کلام) بنا لائیں تاہم اس عطا ہونے والا سکے اگر ان میں سے ایک کی نشانی برآی کیوں نہ ہو

اور انہر سب کو سانپ سونگھ گئی تھا کچھ جواب نہیں۔ کیا معجزے کے سہ میں سینک ہوئے ہیں؟ اس سے بڑھ کر اور معجزہ کیا ہو سکتا ہو۔ اور یہ کیسی فرسے کی بات ہو کہ اور معجزے تو اس قسم کے ہیں کہ پیغمبر نے خلافِ فطرت ایک بات واقع کر کے دکھا دی معدوئے چند نے دیکھا۔ کسی نے جادو سمجھا۔ کسی نے معجزہ۔ بات گئی گزری ہوئی۔ اب بعد الوداع معجزہ ایک واقعہ تاریخی ہو گیا

ول پتیر صاحب اپنی پتیری اور قرآن کے کلام الہی ہونے کے بہت سے دلائل پیش کرتے تھے ان میں سے یہ دلیل سب سے زیادہ محکم تھی کیونکہ جن دونوں قرآن نازل ہوا عرب میں فصاحت و بلاغت کا بڑا چھاپا تھا شعر و موزوں کر دینا ان کے نزدیک ایک معمولی سی بات تھی تو انہیں ان مختلف مضامین میں ایسے جربستہ اشعار کہنا کہ انہیں قیاس کے آج اوتھے سے اچھا اویس ان کا شل نہیں کہہ سکتا تو ایک تن چڑھ پتیر کا پکار پکار کر کہنا کہ اس طرح کی ایک ہی سورت بنا لاؤ یا بنو الا و بڑی قہمت رکھتا ہو اور یہ ایک ایسا معجزہ جو کہ کتاب قیامت متنبہ ہو ستمبر ۱۲۵۹ء

بِمَا فَعَلَ الشَّعْمُ بِكُمْ مَكَانَ هِيَ إِلَّا
فَإِنَّكَ تَصِلُ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَ
تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاعْفُ
لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ
وَأَكْتُبْ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً
وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هَذَا نَأْتِيكَ قَالَ
عَلَىٰ إِيَّيْهِ أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ فَوَرَّجَنِي
وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ مَقْصُودًا لِّكُنْهَا لِلَّذِينَ
يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ
هُمُ بِالْآيَاتِ يُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ
الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَرْحَمَ الَّذِينَ
يَجِدُونَ بِهِ مَخْرُجًا مِّنْ عِندِ هُمْ فِي
النُّورِ وَإِلَّا تُجِيبُوا يَأْخُذْ هُمْ
بِالْعَصْرِ وَهُمْ لَا يُفْلِحُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُجِيبُ لَهُمْ أَطْعِمَتِ وَجَعَدَ لَهُمْ
عَلَيْهِمْ الْجَنَّةَ وَيَجْعَلُ عَنْهُمْ
أَحْزَنَهُمْ وَأَرْغَلَ الْإِنِّي كَانَتْ
عَلَيْهِمْ قَالِدِينَ أَمَنُوا بِهِ وَ
عَمِلُوا زُكَاةً فَهَٰذَا لَهُمْ أَجْرُهُمْ

لوگ حق ہیں وہ ایک حرکت کر بیٹھے کیا اُس کی پاداش میں تو ہم
کو ہلاک کیے دیتا ہے؟ یہ سب تیرے کرشمے ہیں ان (کرشموں) سے
جس کو تو چاہے گمراہ کرے اور جس کو چاہے ہدایت دے تو ہی ہمارا
کار ساز ہے تو ہمارے تصور معاف کر اور ہم پر رحم فرما اور تو تمام بخشے
والوں سے بہتر بخشے والا ہے اے خدا اور اِس دُنیا اور آخرت (دونوں)
کی بہتری ہمارے نام کچھ دے ہم تیرے ہی طرف رجوع ہوئے
(ضد لئے) فرمایا کہ ہمارا جو عذاب ہو اُس کو ہم جس پر چاہتے ہیں تو
سمجھ کر نازل کرتے ہیں اور ہماری جو رحمت ہو وہ (اہل و اہل سب)
چیزوں کو شامل ہو تو ہم اُس کو (خاص کر) اُن لوگوں کے نام کھینچ
جو پرہیزگاری اختیار کریں گے اور زکوٰۃ دیں گے اور جو ہماری آیتوں
پر ایمان لائیں گے (ان سے ہماری مُراد اِس زمانے کے وہ اہل کتاب
تھے جو ہمارے ان) رسول، نبی، اُمّی (صحابہ کی پیروی کرتے ہیں جن
کی بشارت) کو اپنے ہاں تورات اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں
وہ اُن کو اچھے کام (کرنے) کو کہتے اور بُرے کام سے اُن کو منع کرتے
ہیں اور پاک چیزوں کو اُن کے لئے حلال اور ناپاک چیزوں کو اُن
پر حرام کرتے ہیں اور (احکامِ نعمت کے) اُنھیں جو اُن لوگوں کے
مسرتوں پر دلدے ہوئے تھے اور پھندے جو اُن پر پڑے ہوئے
تھے (اُن سب کو) اُن پر سے دور کرتے ہیں اے تو جو لوگ ان
پیغمبر محمد پر ایمان لائے

اے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سارے نبی کی توبہ کرنے کو نبی قوم کی طرف سے شتر آدمی منتخب کر کے کوہِ طور پر لے گئے وہاں جو ان لوگوں کا نام آہی
سنا موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ جب تک ہم خدا کو اپنی آنکھ سے نہ دیکھیں ہمارے کہنے کا اعتبار نہیں کریں گے کہ خدا ہی تم سے کلام کرے گا
اس گستاخی کی سزا میں حق پہنچا لگایا اور ہلاک ہو گئے موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی کہ خدا یا یہ لوگ کم عقل ہیں ان پر رحم فرما تو خدا نے ان کو پھر زندہ
کیا اگرچہ اس میں اختلاف ہو کہ یہ لوگ کیوں گئے تھے مگر سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ گو سالہ پرستی کی توبہ کرنے گئے تھے والدہ اعلم
اُمّی کے لفظی معنی مادر زاد کے ہیں اور مُراد ہیں اُن پر رحم۔ اُن پر رحمنا اور سب لوگوں کے لئے عیب ہو مگر جانی حق صلاۃ اللہ علیہ وسلم کے لئے محبوب
فرماتا کہ نہ پڑھے نہ لکھے اور وحی کے ذریعے سے بڑے بڑے پڑھے لکھوں کو دنیا اور دین کے انتظام سکھا گئے ۱۱۔ اے تورات کے پڑھنے سے
بھی معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ شریعت کے احکام نماز، روزہ، ہمارے، زکوٰۃ وغیرہ بہت ہی سخت تھے جیسا کہ بخش پڑے کے کاٹ کر پسینک مینے اور بدنام
لگ جائے تو اُس کے پھیلنے کا حکم تھا یہودیوں کو جو اس قدر مشکل ہو کہ ستر ہی طور پر بیچ کرنے والا سیکڑوں میں کوئی ہوتا ہے ۱۲۔

الَّذِي أَنْزَلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٩﴾

اور اس میں بھی شک نہیں کہ جن کتابوں میں اگلے پیڑھے
اَقْتَضَعُونَ اَنْ تُوَفُّوْا لَكُمْ وَقَدْ
كَانَ فِرَاقُكُمْ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ
اللّٰهِ ثُمَّ يَحْجُرُوْا عَنْهُ لَمْزٍ بَعْدَ مَا
عَقَلُوْهُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (المائدہ ۹)
فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِّثْلًا قَدَّمْ
لَعْنًا لَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ
قَلْسِيَةً فَمِخْرُتُوْنَ اَلْكَلِمَ
عَنْ مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا
حَظًّا فَمَا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ
تَطَّلِعُ عَلَى خَآئِنَةٍ مِنْهُمْ
اِلَّا قَلِيْلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ
عَنْهُمْ وَاصْفَحْ اِنَّ اللّٰهَ
يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ (المائدہ ۳)
وَمَنْ اَلْدَيْنَ قَالُوْا اَلَا اَنَّا نَصَارَ
اَحَدُكُمْ اَمِيْنَا قَدَّمْ فَنَسُوا حَظًّا
فَمَا ذُكِّرُوا بِهِ فَاَعْرَيْنَا لَنِيْنَهُمْ
الْعِلَّآوَةَ وَالْبُعْصَاءُ اِلَى يَوْمِ
الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ بِمَا
كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ (المائدہ ۶۴)

اور ان کی حمایت کی اور ان کو مدد دی اور جو نیر دہشت بینی قرآن
 ان کے ساتھ بھیجا گیا اُس کے پیچھے ہو لیے یہی لوگ کامیاب ہیں
 میں گونیاں ہیں اُن میں تحریف بھی یقیناً ہونی ہو
 (رسلاً نوا) کیا تم کو توقع ہو کہ یہود) تنہا رہی بات تسلیم کر لیں گے
 اور ان کا حال یہ ہو کہ ان میں کچھ لوگ ایسے (بھی) ہو گئے ہوں
 ہیں کہ کلام خدا سنتے تھے پھر اُس کے سمجھے سمجھے دیدہ و دانستہ
 اُس کو کچھ کا کچھ کر دیتے تھے و

پس اُن ہی لوگوں کے لیے عہد توڑنے کی وجہ سے ہم نے اُن کو
 پھٹکار دیا اور اُن کے دلوں کو سخت کر دیا کہ نورات کے غلطوں
 کو اُن کی جگہ (یعنی اصلی معنوں) سے پھیرتے ہیں اور اُن کو جو نصیحت
 کی گئی تھی اُس میں سے ایک (بڑا حصہ) یعنی پیغمبرِ انزلات پر ایمان
 لانا، بھلا بیٹھے اور انہیں جبرائیل اُن کا حال یہ ہو گیا ہے کہ اُن میں
 چند لوگوں کے سوا سب کی رکسی نہ کسی، چوری کی اطلاع تم کو ہوتی
 ہی رہتی ہو ورنہ تو اُن لوگوں سے پرہیز نہ کرو بلکہ اُن کے قصور
 معاف کرو اور اُن سے درگزر کرو کیونکہ اللہ احسان کرنے والا
 کو دوست رکھتا ہے۔

اور جو لوگ اپنے آپ کو نصاریٰ کہتے ہیں (اسی طرح) ہم نے اُن (یعنی عہد روپنیاں) لیا تھا تو جو کچھ اُن کو نصیحت کی گئی تھی (وہ بھی) اُس میں سے (بڑا) حصہ (یعنی پیغمبرِ آخر الزماں پر ایمان لانا) بھلا بیٹھے تو اُس کی سزا میں) ہم نے اُن میں عداوت اور کینے رکی (اگ) کو روزِ قیامت تک بھڑکا دیا اور آخر کار (رقیامت کے دن) خدا اُن کو تباہ کر دے گا کہ (دنیا میں) کہا کرتے ہیں کہ

۱۲۔ کچھ کچھ کر دیے میں لفظوں کا رد و بدل اور معنوں کا ایرہ پیر و دونوں باتیں آگئیں ۱۲۔

۱۲ * وٹ چوری سے پیغمبر آخر الزماں کی پیشین گوئی اور دیگر احکام الہی کا چھپانا مراد ہے

۱۲۰

۱۲۱

۱۲۲

۱۲۳

۱۲۴

۱۲۵

۱۲۶

۱۲۷

۱۲۸

۱۲۹

۱۳۰

۱۳۱

۱۳۲

۱۳۳

۱۳۴

۱۳۵

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۳۹

۱۴۰

۱۴۱

۱۴۲

۱۴۳

۱۴۴

۱۴۵

۱۴۶

۱۴۷

۱۴۸

۱۴۹

۱۵۰

۱۵۱

۱۵۲

۱۵۳

۱۵۴

۱۵۵

۱۵۶

۱۵۷

۱۵۸

۱۵۹

۱۶۰

۱۶۱

۱۶۲

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۱

۱۷۲

۱۷۳

۱۷۴

۱۷۵

۱۷۶

۱۷۷

۱۷۸

۱۷۹

۱۸۰

۱۸۱

۱۸۲

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۵

۱۸۶

۱۸۷

۱۸۸

۱۸۹

۱۹۰

۱۹۱

۱۹۲

۱۹۳

۱۹۴

۱۹۵

۱۹۶

۱۹۷

۱۹۸

۱۹۹

۲۰۰

۲۰۱

۲۰۲

۲۰۳

۲۰۴

۲۰۵

۲۰۶

۲۰۷

۲۰۸

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۱

۲۱۲

۲۱۳

۲۱۴

۲۱۵

۲۱۶

۲۱۷

۲۱۸

۲۱۹

۲۲۰

۲۲۱

۲۲۲

۲۲۳

۲۲۴

۲۲۵

۲۲۶

۲۲۷

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۱

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۴

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۷

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۳

۲۴۴

۲۴۵

۲۴۶

۲۴۷

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۱

۲۵۲

۲۵۳

۲۵۴

۲۵۵

۲۵۶

۲۵۷

۲۵۸

۲۵۹

۲۶۰

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۳

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۶

۲۶۷

۲۶۸

۲۶۹

۲۷۰

۲۷۱

۲۷۲

۲۷۳

۲۷۴

۲۷۵

۲۷۶

۲۷۷

۲۷۸

۲۷۹

۲۸۰

۲۸۱

۲۸۲

۲۸۳

۲۸۴

۲۸۵

۲۸۶

۲۸۷

۲۸۸

۲۸۹

۲۹۰

۲۹۱

۲۹۲

۲۹۳

۲۹۴

۲۹۵

۲۹۶

۲۹۷

۲۹۸

۲۹۹

۳۰۰

۳۰۱

۳۰۲

۳۰۳

۳۰۴

۳۰۵

۳۰۶

۳۰۷

۳۰۸

۳۰۹

۳۱۰

۳۱۱

۳۱۲

۳۱۳

۳۱۴

۳۱۵

۳۱۶

۳۱۷

۳۱۸

۳۱۹

۳۲۰

۳۲۱

۳۲۲

۳۲۳

۳۲۴

۳۲۵

۳۲۶

۳۲۷

۳۲۸

۳۲۹

۳۳۰

۳۳۱

۳۳۲

۳۳۳

۳۳۴

۳۳۵

۳۳۶

۳۳۷

۳۳۸

۳۳۹

۳۴۰

۳۴۱

۳۴۲

۳۴۳

۳۴۴

۳۴۵

۳۴۶

۳۴۷

۳۴۸

۳۴۹

۳۵۰

۳۵۱

۳۵۲

۳۵۳

۳۵۴

۳۵۵

۳۵۶

۳۵۷

۳۵۸

۳۵۹

۳۶۰

۳۶۱

۳۶۲

۳۶۳

۳۶۴

۳۶۵

۳۶۶

۳۶۷

۳۶۸

۳۶۹

۳۷۰

۳۷۱

۳۷۲

۳۷۳

۳۷۴

۳۷۵

۳۷۶

۳۷۷

۳۷۸

۳۷۹

۳۸۰

۳۸۱

۳۸۲

۳۸۳

۳۸۴

۳۸۵

۳۸۶

۳۸۷

۳۸۸

۳۸۹

۳۹۰

۳۹۱

۳۹۲

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

۳۹۶

۳۹۷

۳۹۸

۳۹۹

۴۰۰

۴۰۱

۴۰۲

۴۰۳

۴۰۴

۴۰۵

۴۰۶

۴۰۷

۴۰۸

۴۰۹

۴۱۰

۴۱۱

۴۱۲

۴۱۳

۴۱۴

۴۱۵

۴۱۶

۴۱۷

۴۱۸

۴۱۹

۴۲۰

۴۲۱

۴۲۲

۴۲۳

۴۲۴

۴۲۵

۴۲۶

۴۲۷

۴۲۸

۴۲۹

۴۳۰

۴۳۱

۴۳۲

۴۳۳

۴۳۴

۴۳۵

۴۳۶

۴۳۷

۴۳۸

۴۳۹

۴۴۰

۴۴۱

۴۴۲

۴۴۳

۴۴۴

۴۴۵

۴۴۶

۴۴۷

۴۴۸

۴۴۹

۴۵۰

۴۵۱

۴۵۲

۴۵۳

۴۵۴

۴۵۵

۴۵۶

۴۵۷

۴۵۸

۴۵۹

۴۶۰

۴

وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا
سَمِعُوا لَكِن لَمْ يَسْمَعُوا
لِقَوْلِهِمْ لَكِن يَأْتُوا
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ

مَوَاضِعِهِ (المائدہ ۶)

مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا
سُجَّدًا يَسْتَغْفِرُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ
وَرِضْوَانًا سَمَاءُ هُمْ فِي وُجُوهِهِمْ
مِنْ أَنْزَالِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ
فِي النَّارِ وَرِثَةً وَمَثَلُهُمْ فِي

الْآخِرَةِ خِزْلٌ (الفلم ۴)

اور بعض یہودی ہیں جو (جھوٹی) جھوٹی باتوں کی کٹھنیاں لیتے
پھرتے ہیں (اور) کٹھنیاں بھی لیتے پھرتے ہیں (تو) دوسرے
(دوسرے) لوگوں کے واسطے جو (ہنوز) تھکے پاس (مکینہ)
آئے (احکامِ تورات مثلاً حکم سنگساری کے) الفاظ کو ان کے
ٹھکانے (یعنی منہ) متعین ہوتے پہچنے جگہ سے بے جا کرتے ہیں
محمد خدا کے بھیجے ہوئے پیغمبر ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں
کافروں کے حق میں (تو ان کی ایذاؤں سے بچنے کے لیے) بڑے
سخت (ہیں مگر) آپس میں رحم دل (اور) مخاطب (تو ان کو دیکھ کر)
کہ (کبھی) رکوع کر رہے ہیں اور (کبھی) سجدہ کر رہے ہیں (اور) خدا
کے فضل اور نعمت شنودی کی تبلیغاری میں لگے ہیں ان کی نسبت
یہ ہے کہ سجدے کے گئے ان کی پیشانیوں پر ہیں یہی اوصاف
ان کے تورات میں (بھی مذکور) ہیں اور (یہی) اوصاف ان کے
انجیل میں بھی ہیں۔

مگر جو لوگوں کے ایمان لیے ضعیف ہیں کہ خدا رسول کے فرطنے کا ایسا یقین نہیں ہوتا جیسا چشم دید کا۔ پیش گوئیوں میں تحریف
کا کامل یقین تب ہی ہو کہ جس پیغمبر نے پیشین گوئی کی تھی اس کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کتاب کہیں سے ہاتھ آجائے ہم خود اس کو
پرسیں سمجھیں۔ پھر اس کتاب کی نقلیں جو اس نبی کے امتیوں کے پاس ہیں ہم تو نیچا پس اور اصل کتاب کا ان سے مقابلہ کر کے
اختلاف معلوم کریں۔ مگر جو شخص اس کا ارادہ کرے اس کی نسبت یہی کہا جائے گا کہ دماغ بیدہ بخت و خیال باطل بست و پس
تحریف کا ثبات کرنا آغازِ اسلام میں تو ممکن بھی تھا اگر کوئی کرتا اور اب تو محال ہو اور اس الزام کے صحیح ہونے کی ایک عقلی وجہ یہ بھی
ہے کہ واقع میں اگر ان لوگوں نے تحریف نہیں کی تھی تو پیغمبر صاحب کو ایسا صریح الزام ان کی طرف عائد کرنے کی کیوں کرجأت
ہو سکتی تھی لیکن اس کے خلاف ایک وجہ یہ بھی گزرتا ہے کہ کیا اس وقت کے یہود و نصاریٰ نے کلام خدا کا ادب بالکل اٹھا دیا
تھا کہ دیدہ و دانستہ تحریف کرتے تھے تو اس کا جواب یہ یہودیہ کا وہ واقعہ جو قرآن کی سورہ مائدہ کے چھٹے رکوع میں مذکور ہے۔
اور جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ دو معزز مرد و معزز زنانہ کے ترکیب ہوئے ان کی شریعت میں زنا کی سرانجامی سنگسار کرنا لیکن
دونوں مجرموں کے تعزیر کے لحاظ سے وہ ان کے ساتھ رعایت کرنی چاہتے تھے اور یہ وہ وقت تھا کہ یہی صاحب کا اقتدار شیخ
میں بچ چلا تھا۔ اور غیر مذہب کے لوگ بھی اپنے جھگڑے فیصلے کرنے کو اکثر آتے تھے۔ یہودیوں کے اس مقدمہ زنا کی خبر لوگوں میں
شہر ہو گئی تھی تو جو یہودی معزز زنانہ کا رو کی رعایت کرنی چاہتے تھے۔ انھوں نے اس مقدمے کو جناب رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس اس توقع سے لے جانا چاہا کہ یہ بھی مجرموں کی رعایت کریں گے اور مقدمے جانے سے پہلے اس نوہ کے
پچھے پچھے کسی طرح اس معاملے میں یہی صاحب کی رائے پہلے سے معلوم کر لیں اور اطمینان ہو کے نیچے مقدمے سے جان

جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا
فِيهِمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَن كَفَرَ
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ
يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝۳۳ البقرة

لیکن (تاہم) لوگوں نے ایک دوسرے سے اختلاف کیا
تو ان میں سے بعض وہ تھے جو ایمان لائے اور بعض وہ تھے جو کفر
ہوئے اور اگر خدا چاہتا تو (یہ لوگ) آپس میں نہ لڑتے مگر اللہ چاہتا
ہو کر تا ہوا ۳۳

اسی واسطے رسالت بھی اسرار الہی میں سے ہو اور خدا کی ذات اور اس کی صفات کی طرح رسالت کی حقیقت کو بھی عقل کی روشنی
سے دیکھنا ہوگا جتنا بھی دیکھا جائے۔ جس طرح مخلوقات کو دیکھ کر ہم نے خالق کو ڈھونڈ نکالا۔ جو صرف ہماری کوتاہ نظری کی وجہ
سے مخفی تھا اسی طرح ہم نے بیرونی امارات و علامات سے پیغمبر صاحب کو پہچان لیا۔ کہ یہ سچے پیغمبر ہیں۔
(۱۲۱) انب آپ مطلب پر آئیے۔ میں ان ہی امارات اور علامات کو تو پوچھتا ہوں۔

(ہم) امارات اور علامات سے اصل چیز کی شناخت کی طرف ذہن کا منتقل ہونا بھی عقل کے بدون نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے میں نے
فطرت کو اصلی ثبوت سمجھا اور امارات اور علامات کو ثبوت مؤید۔ پھر ثبوت کا قوی یا ضعیف ہونا موقوف ہو موقوفات کی کثرت اور
قلت پر رسالت کے ثبوت مؤید کچھ تو بالا جمال سن چکے۔ صرف ایک ثبوت اور دینا ہو اور وہ میرے نزدیک تمام ثبوتوں سے قوی
تر اور ضروری تر ہو۔ اور شاید یہ کیسی لا پیغمبر صاحب کی رسالت کے ثابت کرنے کے لیے بس کرتا ہو۔ اس ثبوت سے میری مراد
ہو پیغمبر صاحب کی تعلیم و تلقین کہ انھوں نے کس رستے پر امت کو چلانا چاہا
(۱۲۲) وہ تسلیم و تلقین کہاں ہے۔

(ہم)۔ یعنی تم بھی عجیب سم کے مسلمان ہو اور تم ایک کیا عجیب ہو اکثر مسلمانوں کا یہی حال ہو کہ پیغمبر صاحب کی تعلیم و تلقین سے
ان کو پوری پوری واقفیت نہیں۔ وہ تعلیم و تلقین اصولی قرآن ہو اور کچھ فروعی حدیث۔

(۱۲) نزول قرآن کی اصلی غرض

(۱۲۳) آپ اکثر مسلمانوں کو اور ان کی پلیمٹ میں مجھ کو بھی قرآن سے ناواقف بتاتے ہیں حالانکہ میں تو خدا کے فضل سے
حافظ بھی ہوں اور مسلمانوں کی نسبت میرا یہ خیال ہو کہ جس کثرت سے مسلمان قرآن پڑھتے پڑھاتے ہیں شاید ہی کوئی قوم اپنی
مذہبی کتاب پڑھتی پڑھاتی ہو۔ محض ادنیٰ درجے کے مسلمانوں کا تو مذکور نہیں ورنہ جن مسلمانوں کو پڑھنے پڑھانے سے کام نہیں
پڑتا وہ تک بھی اپنے بچوں کو قرآن ضرور پڑھواتے ہیں۔ قرآن خواں لڑکیوں تک کے ہمسیوں مکتب تو شہر میں مجھ کو معلوم
ہیں اور جو لڑکیاں گھروں میں اپنی ماہیوں اور بزرگوں سے پڑھتی ہیں ان کا شمار نہیں۔ ماشاء اللہ حافظ قرآن مسلمانوں میں
فل مطلب یہ ہو کہ خدا چاہتا تو تمام نبی آدم کی طبائع ایک ہی طرح کی ہوتیں تو ان میں اختلاف بھی نہ ہوتا لیکن اس نے حق و باطل دو

چیزیں بنائیں آدمی کو حق و باطل کی تمیز دی اور تمیز کے علاوہ اختیار کے حق کا رستہ اختیار کرے یا باطل کا۔ آدمی کا اختیار پہلے خدا کا فضل ہو
اور حق و باطل کی تمیز کرنا اور ایک کو لینا اور دوسرے کو چھوڑنا آدمی کا ۱۲۳

اس کثرت سے ہیں کہ اگر خدا نخواستہ مکتوب قرآن روسے زمین پر سے معدوم ہو جائیں تو کچھ پروا کی بات نہیں۔ صدورِ حفاظ میں اُس کی حرکات تک بلا ختمات محفوظ ہیں۔ بد قسمتی سے جس کی بینائی جاتی رہتی ہو اکثر دیکھا گیا ہو کہ وہ حفظ قرآن سے بصارت کی تلافی بصیرت سے کرتا ہو۔ رمضان میں حافظوں کو قرآن سنانے کے لیے جگہ نہیں ملتی۔ ہمارے محلے کی مسجد باوجود اسے کچھ ایسی بڑی مسجد نہیں ہو۔ اس پر بھی چار حافظ تو محسن میں ہوتے ہیں اور دو چھت پر اور جامع مسجد میں تو قدم قدم پر حافظ۔ آپ ایک یہودی کا نشان دیکھتے ہیں جس کو تورات حفظ ہو یا عیسائی کا جس کو انجیل زبانی یاد ہو یا ہندو کا جس کو چاروں بیدائز ہو۔ اس پر بھی مسلمانوں پر قرآن کی طرف سے غفلت کا الزام سرسرا کر رہا ہے۔

(۱) مسلمان جس قدر الفاظ قرآن کے حفظ کا اہتمام کرتے ہیں اچھا کرتے ہیں۔ مگر میں تم سے پوچھتا ہوں کہ قرآن کے نازل کرنے سے خدا کیا چاہتا تھا۔ کیا صرف یہی کہ مسلمان اس کے لفظوں کو طوطی کی طرح بیٹھے رٹا کریں۔

(۲) آپ ہی فرمائیں کہ خدا کیا چاہتا تھا۔ آپ نے خدا کی مرضی معلوم کی۔ مرضی اور چاہنا ایک ہی بات ہو صرف لفظوں کا فرق ہو۔ (۳) خدا چاہتا تھا لوگوں کے خیالات کی اصلاح۔ خیالات کی اصلاح کا ضروری نتیجہ تھا اور یہ معاملات کی اصلاح۔ معاملات کی اصلاح کا ضروری نتیجہ تھا اور یہ امن و عافیت یعنی خدا چاہتا تھا کہ سب لوگ امن و عافیت سے رہیں۔ اور وہ قرآن کے لفظوں کے رٹنے اور بڑبڑانے سے نہیں ہوتا۔ بلکہ الفاظ قرآنی کے معانی اور مطالب کے سمجھنے اور اُن پر عمل کرنے سے

(۴) معافی اور مطالب پر عمل کرنا سوقوف ہو سمجھنے پر اور سمجھنا سوقوف ہو زبان و لانی پر اور یہ تو ہر ایک سے نہیں ہو سکتا۔

(۵) نہیں سمجھنا تراجم سے بھی ہو سکتا ہے۔

(۶) اس کے لیے بھی پڑھا لکھا ہونا ضرور ہو۔

(۷) لوگ پڑھے لکھوں سے سن کر بھی معلوم کر سکتے ہیں۔ ادا خواندہ مسلمان جن کو شوق ہو ایسا کہہ رہے ہیں۔ مگر عموماً مسلمان خواندہ ہوں یا ناخواندہ فہم مطالب کی طرف متوجہ نہیں اور عملاً قرآن تعویذ پارینہ کی طرح بیکار رہی۔ مولوی قوم ٹھیک فرماتے ہیں

من زقرآن مغز برداشتتم
استخوان پیش سگان انداختم

اور حدیث شریف میں بھی آیا کہ لکھنا وقت آئے گا کہ لوگ قرآن پڑھیں گے مگر وہ اُن کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا
یعنی سمجھیں گے نہیں (تجوید النبیان)

(۱) اس زمانے کے مولویوں کو نیک صلاح

لہ حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں سَمِعْتُمُوهُ نَعْدِي قَوْمٌ يَرْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ زَجِيعَ الْعَيْنِ وَاللَّوْحِ الْأَعْيُنِ وَخَنَابِجِهِمْ اور ایک حدیث میں آیا ہُوَ قَسِيَتْ عَلَى النَّاسِ رَعَانٌ لَا يَنْفَعُ مِنْ إِلَّا سَمَهُ وَلَا تَنْفَعُ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا شَمَهُ یعنی پیغمبر صاحب نے فرمایا ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ اسلام کا صرف نام ہی نام باقی رہ جائے گا اور قرآن بس رسم و رواج کے طور پر پڑھا جائے گا ۱۲

(رس) یہ تو ایک عالم گیر بلا ہے۔ اس کا علاج کیا۔

(هم) اس کا علاج سوائے اس کے اور تو کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ خدا مولویوں کی اصلاح کرے کہ یہ نائب پیغمبر ہیں علماء و اصفیٰ کائنات یعنی ائمتہ اثنی عشر اور عوام مسلمانوں کو دین کے بارے میں جو کچھ معلوم ہو مولویوں ہی کے بتائے سمجھائے سے بچا کر عالم تو موسم کی ناک ہیں جدھر کسی نے پھیرا پھر گئے۔

(رس) مولویوں میں آپ کیا خرابی پاتے ہیں جس کی آپ اصلاح چاہتے ہیں۔ مسلمانوں میں نماز روزے کا قضا کچھ چاہی آپ دیکھتے ہیں مولویوں ہی کی بدولت ہے۔ لوگوں پر مولویوں کا کچھ زور تو چلتا ہی نہیں کہ زبردستی نماز کے لیے کھینچ لیا یا کوس یہ تو محتسب کا کام ہے سو اسلامی سلطنت کے ساتھ محتسب بھی گئے گزرے ہوئے۔

(هم) مجھ کو مولویوں سے اس بات کی شکایت تو نہیں جو تم سمجھتے ہیں مولویوں کے اختیارات کو ٹوٹ سمجھتا ہوں۔ مگر ساتھ ہی ان کی ذمہ داریوں کو بھی۔

(رس) میں نے تو ان باتوں کا کبھی خیال کیا نہیں۔ اور میں تو نہ مولویوں کا کچھ اختیار دیکھتا ہوں۔ اور نہ ان کو دوسروں کے افعال و اعمال کا ذمہ دار جانتا ہوں۔ آپ فرمائیں۔

(هم) تم نے دنیا کے انتظام کو غور سے دیکھا ہی نہیں۔ غور سے دیکھتے ہوئے تو جانتے کہ خدا نے آدمی کو ایک خاص طرح کا خلق پیدا کیا کہ دنیا میں زندگی بسر کرنے کے لیے جتنا ساز و سامان اس کو درکار ہو اس کا اپنا ذمہ سے ہم نوا نہیں سکتا۔ ناچار اس کو اپنے ہمسفروں کے ساتھ مل کر رہنا پڑتا ہے۔ لوگوں نے ضرورت اور آسائش کے لحاظ سے کاموں کو آپس میں تقسیم کر رکھا ہے کوئی کھیتی کرتا ہے۔ جو سب سے زیادہ ضرورت کی چیز ہو۔ کوئی کپڑا بناتا ہے۔ کوئی سینا ہے۔ کوئی جوتی بناتا ہے۔ کوئی بڑھئی ہے۔ کوئی لٹاڑی لٹاؤں سنار۔ کوئی کچھ کوئی کچھ۔

ہر ایک راہبر کا یہ ساقند میل اس اندر دلش انداختند
اور اس طرح ہر شخص اپنی جگہ اپنا بنائے خلص کا محتاج بھی ہے اور محتاج اللہ بھی یہ منے ہیں کُلُّکُمْ رَاعٍ وَ کُلُّکُمْ مَسْئُولٌ

۱۔ سہری اُمت کے علماء ایسے ہیں جیسے نبی اسرائیل کے انبیاء ۱۲؎ پوری حدیثوں میں ہے عَنْ سُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كَلْبَكُمْ رَاعٍ وَ كَلْبَكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَبِّهِ قَالَ إِمَامُ الدِّينِ عَلِيُّ النَّائِسِ رَاعٍ وَ هُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّعِيَّةُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ هُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمُرَاهُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِهِ مَرْجُوٌّ وَ كَلْبٌ وَ هِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَ عِنْدَ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِهِ سَائِرٌ وَ هُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ لَا كَلْبَكُمْ رَاعٍ وَ كَلْبَكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَبِّهِ یعنی حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو! تم سب مسئولین و رعیۃ (یعنی متعلقین) کے محافظ ہو اور تم سب سے اپنی رعیت یعنی متعلقین کی بابت رقیامت کے روز پوچھا جائے گا تو حاکم جو لوگوں کی اصلاح حال کے لیے قائم کیا گیا ہے رعیت کا نگہبان ہو اور وہ اپنی رعایا کے احوال سے پوچھا جائے گا۔ مرنے والے اپنے اہل خانہ کا نگہبان ہو اور وہ اپنی رعیت یعنی اہل خانہ کی بابت پوچھا جائے گا۔ عورت اپنے شوہر کے گھسے اور اس کے بچوں کی محافظ ہو اور اس سے ان کی بابت سوال ہوگا۔ آدمی کا غلام ایسے مال کا نگراں ہے۔ اور اس سے اس کی بابت دریافت کیا جائے گا سنو! تم سب کے سب راعی ہو اور سب اپنی رعایا کی بابت سوال کیے جاوے گے ۱۲ *

[illegible]

کی رو سے ملائی اور یَا مَعْشَرُ ذُنُبِ الْبَاسِ عَنْ لِسَانِکُمْ میں ان کی ذمہ داری اور خدمت بتا دی گئی ہے۔ مولویوں نے مولوی کے پیشے کو اختیار کر کے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ذمہ داری اپنے اوپر لی۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کہنے کو تو دو لفظ ہیں مگر ان کے معنی اس قدر وسیع ہیں۔ جن کا خلاصہ یہ فلاح داریں۔ اپنی ذاتی جواب دہی کیا کم تھی کہ مولویوں نے دوسروں کا ذمہ لیا۔

ہم نے ذمہ داری کو (جو انسان پر ہی) آسمانوں پر ہی اور زمین
اور پہاڑوں پر پیش کیا (اور یہ جو جہان پر لاونا چاہا) تو انھوں نے
زبان حال اُس کے اٹھانے سے انکار کیا اور اُس سے ڈر گئے
اور آدمی نے رگویا راۓ بے تامل اُس کو اٹھالیا اس میں شک
نہیں کہ وہ (اپنے حق میں) بڑا ہی ظالم تھا اور ظالم ہونے کے علاوہ
بڑا ہی نادان (بھی) تھا اور اٹھایا تو اُس کا ضروری انجام یہ ہوا ہی
تھا کہ اللہ منافق مَرُوں اور منافق عورتوں اور مشرک مَرُوں
اور مشرک عورتوں کو اُن کے کیے کی سزا کے طور پر مسلمان مَرُوں
اور مسلمان عورتوں پر (اپنی) مہر کرے اور اللہ بخشنے والا مہربان
ہو۔

و اِس آیت میں نہایت عمدہ مفہیل کے طور پر انسان کو اُس کے فرائض انسانی کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔ مخلوقات میں انسان کی ایک خاص حالت ہو کہ اُس کو عقل دی گئی ہو اور اُس کی طبیعت میں مختلف تقاضے ہیں۔ وہ دنیا میں کہیلا زندگی بسر نہیں کر سکتا۔ تا چار اُس کو اپنے ابناء کے جنس میں رہنا چاہتا ہو اور وہ بھی اُسی کی طبیعت میں رکھتے ہیں اور خواہی خواہی لوگوں کے اغواض میں کشمکش واقع ہوتی ہو جس کثرت سے انسان کے تعلقات ہیں اُسی کثرت سے اُس کی ذمہ داریاں بھی ہیں۔ اُس پر حقوق ہیں خدا کے۔ والدین کے۔ شہتے داروں کے۔ اولاد کے۔ مہیاں فیہی کے۔ ہمسایہ کے۔ قوم کے۔ حاکم وقت کے۔ اہل معاملہ کے۔ مگر ان تمام حقوق پر نظر کی جائے۔ تو واقع میں انسان بڑے سخت شکنجے میں کسبا ہوا ہے۔ اور چونکہ اُس کو عقل دی گئی ہو اور وہ اپنے دل میں جھٹکا ہو کہ اُس کو ہر ایک حق دار کے ساتھ کیسا برتاؤ کرنا چاہیے۔ اور اُس کو کونسی اور کونسی مددوں کے کوسنے کی قدرت ہو اس وجہ سے کہا جاسکتا ہو کہ انسان نے یہ حالت اپنی حوشی سے اختیار کی ہو انسان کے سوا جتنی مخلوقات ہوں ان کا

دوسری حالت ہے۔ ان کی جمیعتوں میں مختلف ثقافتیں نہیں اور وہ داخل غلٹ نہیں اور اسی وجہ سے ان کی کسی طرح کی ذمہ داری نہیں اور اس اعتبار سے انسان کے مقابلے

(پس) کیا آپ کا یہ مطلب ہے کہ مولوی ذمہ داری کے ڈر سے اپنا کام چھوڑ بیٹھیں اور اُس کے کو کوئی اس کام کو ہاتھ نہ لگائے اور نہ از رو روزے کا چرچا اول تو وہ چرچا ہی کیا ہی مگر غیر جو کچھ بھی ہو دنیا کے پرستے پرستے اٹھ جائے۔

(م) میرا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ مولوی اپنا کام جو کر رہے ہیں اُس کو چھوڑ دیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو چھوڑ رکھا ہو اور وہ اس کام سے جو کر رہے ہیں میرے نزدیک زیادہ ضروری ہو اُس کو خصوصاً ملانی نافٹ کے لحاظ سے مقدم سمجھیں۔

(پس) نماز روزے سے بڑھ کر کوئی اور چیز بھی ضروری ہوگی۔

روزِ محشر کہ جاں گذار بود اولین پریشِ نماند بود

اور معلوم ہو کہ مولوی لوگ اسی کی تعلیم تلقین کرتے رہتے ہیں۔

(م) تم نے ابھی تک دین و مذہب کی غرض و غایت سمجھی کو نہیں سمجھا۔ اور مجھ سے یہ کہہ کر اپنی غلطی اپنی جگہ بلا استثناء اصرار ہے ہر ایک مذہب والا کر رہا ہو اور دنیا کے تمام فسادات تمام رگڑے جھگڑے متفرق ہیں اسی غلطی پر۔

(پس) وہ غرض و غایت ارشاد ہو۔

(م) میں نے تو یوں سمجھا کہ مذہب نے دنیا میں امن و عافیت کے قائم کرنے کے لیے رواج پایا ہو۔ دستور سلطنت بھی امن و عافیت کے قائم کرنے کی ایک تدبیر تھی مگر تجربے سے وہ ناکافی ثابت ہوئی اور فی الواقع اُس تدبیر میں ایک آئینا نقص ہو جس کی وجہ سے اُس کی کامیابی کی طرف سے پورا اطمینان نہیں ہو سکتا۔ اس لیے تمام حکومت آدمی کے ہاتھ میں ہوتی ہو اور حضرت تو خود بانی فساد ہیں پس ضرور ہوا کہ حکومت کسی ایسے کے ہاتھ میں ہو جو بشر کی خصائل بد سے کہ وہی فساد کی جڑ ہیں اور منقرہ ہو اور وہ نہیں ہو مگر خدا۔ صلی حکومت تو فی الحقیقت خدا ہی کے ہاتھ میں تھی یہ نہیں ہو کہ نبی آدم نے اتفاق کر کے اُس کو حاکم بنایا ہو جیسا کہ دنیا کے بادشاہوں کو بناتے ہیں۔ مذہب نے یہ کیا کہ خدا کی حکومت کو جس سے لوگ غافل اور بے خبر تھے متوا دیا۔ اور اسی سے ہم نے معرفتِ الہی کو مذہب کی بڑھنیا د قرار دیا ہو۔ پس میرے خیال میں مذہب ایک درخت ہو اور دنیا میں امن و عافیت کا قائم کرنا اُس کا ثمر۔ اب تم ہی سمجھ لو کہ درخت مقصود بالذات ہوتا ہو یا ثمر۔

(پس) اچھا پھر مولویوں نے اس کے خلاف کیا کیا؟

(م) اگر تم نے درخت اور ثمر کی مثال کو تسلیم کر لیا ہو۔ تو اب تم میری رائے سے ضرور اتفاق کرو گے۔ گرا اسی کے شمول میں ایک بات اور بھی سمجھنے کی ہو کہ مذہب تو ایک مجموعہ مسائل کا نام ہو۔ پس مذہب کو میں دو طرح پر تقسیم کرتا ہوں۔ ایک تقسیم تو یہ ہو کہ مذہب میں تین قسم کے مسائل ہیں۔ معتقدات۔ عبادات۔ معاملات۔ دوسری تقسیم اس سے بھی مختصر ہو۔ کہ مذہب میں صرف دو قسم کی باتیں ہیں حقوق اللہ اور حقوق العباد۔ دو طرح کی تقسیم سے اصل مطلب میں کسی طرح کا فرق نہیں آتا۔ پس درخت اور ثمر کی مثال کی روش سے معتقدات اور عبادات یا حقوق اللہ کو درخت سمجھنا چاہیے اور معاملات یا حقوق العباد کو ثمر۔ اب مولویوں نے اُلٹا کر دیا کہ درخت کو ثمر بنا دیا۔ اور ثمر کو درخت کیونکہ ان کی تسلیم و تلقین کا سارا زور معتقدات اور عبادات یعنی حقوق اللہ ہی پر تھا۔ اور ثمر یعنی معاملات اور حقوق العباد سے ان کو کچھ بحث نہیں۔ گویا مذہب ایک درخت ہے ثمر ہی۔ پس مولویوں سے جھگڑا اتنی ہی شکایت ہو۔ اور نہ صرف اپنے مولویوں سے بلکہ ہندوؤں کے برہمنوں اور پٹنوں سے

عیسائیوں کے پادریوں سے۔ یہود کے احبار اور ربیوں سے جہاں دیکھو خدا کی روئی تو ایسی ٹھنکی جا رہی ہو کہ خدا ہی پناہ دے اور معاملات یا حقوق العباد کا نام نہ تو تعلیم کتابی میں ہو اور نہ تعلیم سینہ بسینہ یعنی موعظ میں مگر رے نامہ حوام نے کہ وہی مسلمانوں میں عنصر غالب ہیں۔ اور مذہب کی بات بات میں مولویوں کا ٹوٹنا نہ کر سکتے ہیں دیکھا کہ مولوی معاملات یا حقوق العباد کا تذکرہ تک نہیں کرتے تانت باجی راگ پایا۔ سمجھ لیا کہ معاملات یا حقوق العباد سے مذہب کو کچھ تعلق نہیں ہوتا تو فیہ بدین اور آئین بالجہر اور قراءۃ الفاتحہ خلف الامام اور التصاق السوق عند القيام اور وضع الیدین فی الصلوۃ علی الصدر اور دوا الین اور فوالین اور اسی طرح کی سیکڑوں باتوں کو مولوی ایسا مہم بالشان سمجھتے ہیں کہ نماز جمعہ کے بعد سے جو وعظ فرمانا شروع کرتے ہیں تو ان ہی باتوں کی دھن میں عصر کا وقت تنگ ہو جاتا ہو۔ اور وعظ پر قناعت نہ کر کے رسائل لٹھ و جوتاو کتاب کی تصنیف میں درس تک بند اگر معاملات یا حقوق العباد سے مذہب کو کچھ بھی تعلق ہوتا تو مولوی کبھی نہ کبھی بھول کر تو ان باتوں کا تذکرہ کرتے پر کرتے۔ مولویوں کی اس بے توجہی کا لازمی نتیجہ یہ ہوا اور ہوتا ہی تھا کہ ظہر الفساد فی الدین والیخبر بَمَا کَسَبَتْ اَیْدِی النَّاسِ لِبُذِیْلَتِهِمْ بَعْضُ الَّذِی عَمِلُوا الْعَمَلُکُمْ یَرْجُوْنَ

(رس) آپ مولویوں کی طرف سے ناخوشی اس قدر بدگمان ہیں۔ کیا حدیث و فقہ مولویوں کے درس میں نہیں۔ اور کیا حدیث و فقہ میں معاملات نہیں؟

(رحم) حدیث و فقہ میں معاملات بھی ہیں تو ان وقتوں کی حالت کے مطابق ہیں۔ جب اسلامی سلطنت تھی اور ان ہی تئوں میں حدیث بھی مدقن ہوئی تھی اور فقہ بھی۔ مگر اب ہمارے ہندوستان کی کیا حالت ہو۔

نہیں بدلی بدلا ہوا آسمان ہو۔ زمانے کی اگلی سی حالت کہاں ہو

اب معاملات جیسا انگریزی قانون کی رُو سے فیصلہ ہوتے ہیں۔ بخارج طلاق۔ شفعہ۔ گنتی کی چند باتیں ہیں جن میں کہنے کو بشرع محمدی پر عمل کیا جاتا ہو اور مولوی ہیں کہ وہی اپنی قدوری لیے بیٹھے ہیں۔

(رس) مولوی بیچاے اس میں کیا کریں۔

(رحم) مولوی اگر کرنا چاہیں تو اس حالت میں بھی بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ مگر انھوں نے کیا نہیں کرتے نہیں اور کریں گے بھی ہیں اس لیے کہ لوگوں کے معاملات کی اصلاح کو وہ اپنا فرض منصبی ہی نہیں سمجھتے۔

(رس) آخر معلوم تو ہو کہ مولوی کیا کر سکتے ہیں اور ان کو کیا کرنا چاہیے۔

(رحم) میری صلاح مانیں تو مولوی پہلے اپنے نفس کا احتساب کریں اور سمجھیں کہ وہ بھی بشر ہیں اور عشرہ مبشرہ میں نہیں ہیں عشرہ مبشرہ کیا ہے۔

(رحم) عشرہ مبشرہ وہ دس جلیل القدر صحابی مراء ہیں جن کو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خدا ان کے جتنے جتنے ہونے کی خوش خبری سنادی تھی وَ ذَٰلِکَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ حکم خدا کی قید ہم نے وَ مَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی۔ اور مَا

عہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھتی ۱۲ عہ جامعیت میں گھرے ہوئے ہند کی گود سے شخص کی پندلی سے ملانا ۱۲

سہ نمازین سینے پر ملے باندھنا ۱۲ ۱۵ اس کا ترجمہ اوپر کر چکا ۱۳

(۱۳) عشرہ مبشرہ کے نام ارشاد ہوں۔

(۴) اچھی دبی نام ہیں جو بھٹوں کے خلیوں میں لیے جاتے ہیں مگر صرف ناموں کے گنوائے سے کوئی نفع نہیں لوگ زید عمر و بکر کی طرح ناموں کو سننے اور کچھ نصیحت نہیں کرتے۔ میں نام گنواؤں تو ناموں کے ساتھ ان کی خدمات بھی مفصل نہیں تو مختصر طور پر بیان کروں جن کے صلے میں ان کو جنت انجیم کا انعام ملاتا کہ ہم ان وقتوں کے مسلمان اپنے اسلام کو ان کے اسلام سے مقابلہ کر کے دیکھیں اور غیرت ہو تو چٹو پانی لے کر ڈوب مریں کہ ایک مسلمان وہ تھے جنہوں نے اسلام کی خاطر مال تو مال جان عزیز تک خرچ کر کے میں دریغ نہیں کیا۔ اور ایک نام کے مسلمان ہم ہیں ہم بدنام کنندہ کیونما سے چند کہ ان مسلمانوں کی جھنٹ تک بھی تو ہم پر نہیں پڑی ہم عاردار و کفر از اسلام ما۔

(۱۴) اچھا پھر آپ عشرہ مبشرہ کے نام بھی گنوائے اور ان کی اسلامی خدمات بھی بیان کیجیے۔

(۴) میں تمہاری فرمائش کے بدون ضرور ایسا کرتا۔ اور ان کے حالات تو کتنے ہی مختصر کیوں نہ ہوں۔ میرے اس رسالے کی جان ہیں۔ میں نے پیغمبر صاحب کے وراثت بنو میں ان کی تعلیم کو سب سے توی دلیل پھیر لیا۔ وہ تعلیم قرآن اور کتابِ حادیث میں لکھی ہوئی موجود ہو یعنی قرآن و حدیث اسلام کا کورس یعنی نصاب ہو۔ اور تاریخ و سیرت و نتیجہ تعلیم تعلیم کا مفید یا نامفید ہونا موقوف ہو نتیجے کے اچھے یا برے ہونے پر ہندوستان کے سرکاری سرستہ تعلیم کے نصاب کو سب اچھا ہی اچھا کہتے ہے اُن بنگالیوں کی غور و نظر سے ثابت کر دکھایا کہ اس تعلیم کا نتیجہ ہر قطعہ

یا وفا خود بنو دوعالم یا مگر کس درین زمانہ نہ کرو
کس نیامخت علم تیرا زن کہ مرا عاقبت نشاندہ کرو

جس ہندو میں کھائیں اُسی میں چھید کر دیں جس درخت پر پھل کھائے کو چڑھیں اُسی کی جڑ کاٹیں نہ چین سے بیٹھیں نہ چین سے بیٹھیں دین کوڑیوں کا رہنا اور محلوں کے خواب

فَتَبْتَ بَنَانِ عَجَبَانِ هُمَا أَبْرَدُ مَحْنٍ ۖ شَيْخٌ يَنْصَبُ وَ صَبِيٌّ يَنْتَشِبُ

ایک تعلیم تو یہ ہو جس کے نتیجے آنکھوں سے دیکھے اور ایک تعلیم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی کہ جو اُس پر کار بند ہوئے ہر برتری ہر فضیلت میں اقوام روزگار پر سبقت لے گئے اور تاریخ اور سیر اس کی شاہد۔ اور وہ تعلیم عام ہو جس کا جی چاہے اُن پر کار بند ہو کر کچھ لے۔ اور اڑا لے۔

(۱۵) بڑے افسوس کی بات ہو کہ ہم مسلمانوں ہی کو اپنے بزرگوں کے حالات معلوم نہیں۔

راقیہ نوٹ صفحہ ۱۰۳ اور انھوں نے اس پر خدا کا شکر کیا۔ پھر ایک اور شخص نے اگر دروازہ کھولا نا چاہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دروازہ کھول دو اور اس کو بھی جنت کی خوش خبری سنادو میں نے دروازہ کھولا تو وہ عمر تھے پس میں نے اُن کو بھی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کی خبر دی اور انھوں نے بھی اس پر خدا کا شکر کیا اتنے میں ایک اور شخص نے اگر دروازہ کھولا نا چاہا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ دروازہ کھول دو اور اُس کو ایک ایسی بلا کے صبر کرنے پر جنت کی خوشخبری سنادو جو اُس سے پہلے گئی تھی دروازہ کھولا تو وہ عثمان تھے پس میں نے اُن کو بھی جناب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے مطلع کیا انھوں نے خدا کا شکر کر کے کہا میں اُس بلا کی بھی پھر صبر کرنے کی خدا سے مدد مانگتا ہوں ۱۲

(۱۲۱) اسی سے نوحہ و خراب اور ذلیل و ذوار ہیں۔ جن پر سیکڑوں برس حکومتیں کیں۔ اب ان کے نکتہ و ثمرے اٹھانے پڑتے ہیں عت نہیں ہنر نہیں پتے کا نہیں دنیا میں اب تو جینے کا مطلق مرنے نہیں

(۱۲۲) بات بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اور میں عشرہ مبشرہ کے حالات سننے کے لیے بے تاب ہوں۔

(۱۲۳) تم سننے کے لیے بے تاب ہو اور میں کہنے کے لیے تم سے زیادہ بے تاب ہوں۔ مگر جو بات میں کہہ رہا تھا وہی کچھ ضروری نہیں۔ میں اس کو بھی اوصوری نہیں چھوڑ سکتا۔ اور عشرہ مبشرہ کے حالات کہنے ہی مختصر کیوں نہ ہوں لیکن سب سے پہلے کہ گفتگو کے سلسلے میں ان کا سنا مشکل۔ تو میں نے یوں خیال کیا کہ گفتگو کو جس طرح چل رہی ہے چلنے دوں۔ اور عشرہ مبشرہ کے حالات کو ضمیمے کے طور پر گفتگو کے آخر میں بڑے عادیوں چنانچہ میں صنف ۱۱ سے اس ضمیمے کو شروع کر دیا۔

(۱۲۴) اچھا جی۔ آپ کی مرضی

(۱۲۵) آخر تو آخر میں تم نے مجھ سے پوچھا تھا۔ آخر معلوم تو ہو کہ مولوی کیا کر سکتے ہیں لندن کو کیا کرنا چاہیے۔ اور میں جواب میں ”میری صلاح نہ تھی مولوی پہلے اپنے نفس کا احتساب کریں اور پھر جس وہ بھی بشر ہیں اور عشرہ مبشرہ میں نہیں ہیں۔ یہاں تک کہ ہر ایک کا تم نے بیچ میں عشرہ مبشرہ کا تذکرہ چھڑ دیا۔ میں اس جواب میں اتنا اٹھ کر کہنے کو تھا کہ ایک چھوڑ دو ہری دو ہری ذمہ داریاں ان کے سر پر ہیں۔ ایک اپنی ذاتی دوسرے بھلقے منصب ہدایت جس کا بیڑا انھوں نے اٹھایا ہے۔ میں تو نہیں سمجھتا کہ کوئی بندہ بشر ہے دل سے اپنے نفس کا احتساب کرے اور دوسروں کی عیب چینی کی اس کو فرصت ملے۔ مولویوں کی اس عادت نے جو بکثرت واد لا نفس واد بکثرت واد لا نفس واد کے بالکل خلاف ہے بہت سے مسلمانوں کو باؤس اور شکستہ خاطر کر رکھا ہے۔ اور اسی بیٹے لوگ ان سے اور وہ لوگوں سے متفرق ہیں۔ میرے نزدیک اس زمانے میں مولویوں کو زیادہ تر اس آیت کا غلط کہنا چاہیے

قُلْ لِيَعْبُدِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ
أَنفُسِهِمْ لَا تَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ جَمِيعًا مَّا لَهُمْ هُوَ الْغَفُورُ
الرحيم (النور ۶۲)

راہ پیچھے لوگوں سے کہہ دو کہ ایسے بندوں جنھوں نے
رگناہ کر کے اپنے اوپر زیادتیاں کی ہیں اللہ کی رحمت سے
نا امید نہ رہو کیونکہ اللہ تمام گناہوں کو معاف فرماتا ہے اور وہ
بے شک ڈھانچے والا مہربان ہے۔

ما را باز از آنچہ ہستی باز آ

گفتا سق ورنہ دئے پرستی باز آ

قطب

ایں درگہ ماورکہ نو سیدی نیست

صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

پھر بچیں کہ کتنے دل اسلام کے گرویدہ ہوتے ہیں۔ مسلمانوں کے ہادی اور راہ نما ہونے کی حقیقت سے مولویوں کا یہ بھی فرض ہو کہ دنیا سے اس قدر بے تعلقی نہ رکھیں۔ ان کو جہاں تک ہو سکے دنیا کے حالات کی رتی رتی خبر رکھنی چاہیے اور یہ امر اخبار اور رسائل کے دریغ سے آسانی ممکن ہے تاکہ مسلمانوں کو مناسب حالت مفید مشورہ مل سکے۔

(۱۲۶) نہ

اور ایک ضروری بات یہ ہو کہ زہد کی کئی کو دیکھا کریں۔ اس نے مسلمانوں کو اس شعر کا مصداق بنا دیا ہے

لے دو کوئی کوئی خوش نصیبی ہو اور لے دو حد و لا کلام کے ساتھ، آسانی برآوردہ ملتی ہے کہ کوئی

بقدر ہر سکون کا ہل شوی ہنگز تفاوت را دو بین فتن استادن نخستین فتن
میرا خیال یہ کہ زہد کا خیال بھی ایک طرح کا فطری خیال ہی زندگی کے مخصوص سے قطع نظر
زندگی ہی یا کوئی طوفان ہو ہم تو اس جینے کے ہاتھوں چپٹے

آوی کل من علیھا فان ط
راہی پیغمبر جتنی مخلوقات رٹوئے زمین پر ہو سب فنا ہو جائے
والی ہو۔

(الرحمن ۲۷)

کو لازمی طور پر واقع ہوتا ہوا دیکھتا ہے۔ اور یہ بھی دیکھتا ہے کہ موت سفر ہے جس سے بازگشت نہیں۔ متفارقتہ ہے جس کی انتہا نہیں
بے تعلقی ہے جس میں لگاؤ نہیں۔ انقطاع ہے جس کا پیوند نہیں۔ اس حالت کو دیکھ کر خواہی خواہی آدمی کو دنیا کی طرف سے
افسردگی پیدا ہوتی ہے۔ اسی کا نام ہے زہد۔ پس زہد تقاضا ہے فطرت ہوا۔ پھر ایک طرف تو طبیعت زہد کی متقاضی ہے اور دوسری
طرف زندگی بھی ہر ایک کو عزیز ہے۔

لوگوں کی بناوٹ اس طرح کی واقع ہوتی ہے کہ اُن کو دنیا کی
مغرب چیزوں یعنی (مثلاً) بی بیوں اور بیٹوں اور سونے چاندی
کے بڑے بڑے ڈھیروں اور عمدہ عمدہ گھوڑوں اور مویشیوں
اور کھیتی کے ساتھ دل بستگی بھلی معلوم ہوتی ہے (حالانکہ یہ تو)
دنیا کی زندگی کے (چند روزہ) فائدے ہیں اور (ہمیشہ کا) اچھا
بھٹکانا تو اسی اللہ کے ہاں ہے۔

رَبِّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ
وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ
الذَّهَبِ الْفُصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ
وَالْأَنْعَامِ وَالْخَمْرِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ ذَاكَ حَسْبُ
الْمُسَابِقِ رال عمران ۱۴۷

مذہب کا کام ہے کہ متناقض تقاضوں میں آدمی کو اعتدال پرے چلے کہ سانپ بھی مرے اور لاشی بھی نہ ٹوٹے۔ یعنی آدمی دنیا
میں باہمہ اور بے ہمہ زندگی کرے کہ نہ تو بالکل تارک الدنیا ہو جس سے ابطال حکمت الہی لازم آئے۔ اور اُس کو نبیہ بھی نہ سکے

اور ذوق کرے گا کوئی دنیا کیا ترک
قطعہ ممکن نہیں ترک ہو کسی سے دنیا
دنیا ہی بڑی بلا اے کیسے تارک
جب تک نہ کرے آپ لے نیارک

اور یہ بھی نہ ہو کہ

کیا ہو ملک طالب الدنیا ہوس کے بوجھ سے
زہد کیا یہ تو کہ ہا دل میں چھنس کے بوجھ سے

امروہ اعتدال کا رستہ ہو

لَا رَهْبًا نِيَّةً فِي رَسَالِهِ -

وَرَهْبًا نِيَّةً يَا بَنَدَ عَوَى هَا
مَا كَتَبْنَا هَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءً
رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا
حَقَّ رِعَايَتِهَا فَاتَّبَعُوا الْأَرَادِينَ

اسلام میں رہبانیّت نہیں ہے

اور دنیا کا چھوڑ بیٹھنا جس کو انھوں نے از خود ایجاد کیا تھا ہم نے
وہ (طریق) اُن پر فرض نہیں کیا تھا مگر راہ انھوں نے اُس کو
خدا ہی کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے ایجاد کیا تھا لیکن
جیسا اُس کو نبی بنا چاہیے تھا نہ نبیہ سکے تو جو لوگ اُن میں سے

أَمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ
مَنْهُمْ فَكَافِرُونَ ۝ (الحج ۱۴)

اس وقت مسلمان۔

ایمان لائے اُن کو ہم نے اُن کے اجر عنایت فرمائے اور اُن
میں سے بہتیرے کافر بن گئے۔

وَلِلَّهِ الْحُكْمُ ۚ وَالرَّسُولُ ۚ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ۚ

اور اہل اہل اور اُس کے رسول کی اور مسلمانوں کی ہر
کے لحاظ سے بہ نسبت زہد کے وعظ کے۔ طلبِ نیا کے وعظ کے زیادہ محتاج ہیں۔ ہر کچھ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
اور اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین اور قرونِ اُٹنے کے مسلمانوں کی زندگی کہ اسلامِ کلہ اللہ کے لیے اسلام جاہ و شہرت
دنیا کا زیادہ محتاج تھا تو انھوں نے طلبِ نیا میں کوئی کسر اٹھا رکھی؟ اب بھی مسلمانوں کو وہی کرنا چاہیے بلکہ سچی راہ
حیف است پس از حکمِ محمد بن
خوکر وہ بہ ناز جوہر مردم بردن

بڑی بات جو مولویوں کے کرنے کی ہو کہ کا بر عن کا پڑ سالہا سال کی کتابی اور سینہ بسینہ تعلیم سے جو نفرت دنیا کی
طرف سے عام مسلمانوں کے دلوں میں راسخ ہو گئی ہو۔

بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَأَكَاسُوا
يَكْسِبُونَ ۝ (المطففين ۱۶-۱۷)

اور جس کی وجہ سے طلبِ نیا میں کوتاہی اور غفلت کر رہے ہیں اور پوٹا فیوٹا فقرِ مذلت میں گرتے چلے جا رہے ہیں ان
خیالات کو مسلمانوں کے دلوں سے دُور کیا جائے اور یہ کام مولوی ہی کر سکتے ہیں۔ اس لیے کہ ان خیالات کے موجد اور مروج
بھی وہی ہیں۔ دنیا کے دُورخ ہیں۔ ایک رُخ سے وہ حور اور پری مثال ہو اور دوسرے رُخ سے جھوٹی اور پڑیل
خافل مشور عشوہ دنیا کا این عجز مکارہ می نشیند و محتال سے روو

اور اسی لیے قرآن میں اور احادیث میں اس کے دونوں رُخ جیسے کے تینے دکھائے گئے ہیں یعنی جہاں بہت سی حدیثیں اس
کی جھوکی ہیں۔ بہت سی اس کی مدح کی بھی ہیں۔ جن میں خدا ہم پر ساز و سامانِ دنیا کی بشت رکھتا اور اپنا احسان جتاتا، اور ظاہر
ہو کہ بشت اُسی چیز کی رکھی جاتی ہو۔ احسان اُسی چیز کا جتایا جاتا ہو جو عمدہ اور پسندیدہ ہو۔ پس کیا مناسب ہو کہ ہم ہمیشہ ہمہ
دنیا کا مہموند رُخ پیشِ نظر رکھ کر اپنی زندگی تنگ کریں۔ اُجی وہ ہمارے چھوڑے چھوٹی تو ہو نہیں تاہم ہمارے سر پڑی ہو کبھی
اس کی دلربا یا نہ آواؤں سے بھی جی خوش کر لینا چاہیے۔

ایوہ غیر ان لوگوں سے پوچھو کہ اللہ نے جو زینت (کے ساز و
(سامان) اور کھانے (پینے) کی سُھری چیزیں اپنے بندوں کے
لیے پیدا کی ہیں ران کو کس نے حرام کیا ہو؟ دیہ تو اس کا کیا جوا
دیں گے تم ہی ان کو سمجھا دو کہ جو لوگ دنیا کی زندگی میں ایمان
لائے ہیں قیامت کے دن یہ زمینیں خاص کر اُن ہی کو
دی جائیں گی اسی طرح

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ الدِّينِ
الَّتِي أَحْصَىٰ بِهَا عِبَادُ
وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الْمَرْثَقِ
قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ كَذٰلِكَ

نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ (الاعراف ۴)

ہم (اپنے) احکام اُن لوگوں کے لیے جو سمجھ سکتے ہیں
تفصیل کے ساتھ بیان کرتے ہیں

روزمرہ کی چیزوں میں ایک کیسی قیمتی شال سمجھ میں آئی، جس سے ہم طلب دنیا اور زہد دونوں کے جمع کرنے میں کافی ہدایت
پاسکتے ہیں کہ دنیا کو ایک باغ سمجھو، ہر باغ پر قبولا پھلا۔ ایسا کون کون سا مغز ہوگا جس کو بہار کے موسم میں ایسے باغ کی سیر سے فرحت
وانہما طر حاطر نہ ہو۔

گل جو چمن میں ہیں ہزاروں کی طرح ہو گیا بہار سب کا ہر رنگ الگ الگ سب کی ہر دکان الگ
بائیں ہمد وہ جو سیر باغ سے خوش ہوتا ہے اپنے دل میں خوب سمجھے ہوئے ہو کہ یہ تمام رقی برقی عارضی اور چند روزہ ہے۔ خزاں
آئی اور باغ جھلکے غنائِ آخری ہو کر رہ گیا۔

حیف و چشم زدن صحبتِ یارِ آخرتِ رُوسے گل سیرِ ندیمِ دہارِ آخرت
پس جو معاملہ باغ کے ساتھ کرتے ہو وہی دنیا اور مافیہا کے ساتھ کرو۔ لَا تَأْتِسُوا بِالْعَالَمِ الْكَافِرِ وَلَا تَحْرُجُوا إِلَيْهِمْ
حقیقت میں میری سمجھ میں نہیں آتا کہ جو لوگ دینداری کے مدعی ہیں کیوں دنیا اور دین کے تعلق کے سمجھنے میں ایسی مکر وہ اور
فاش غلطی کرتے ہیں۔ کہ گویا دنیا اور دین دو سنوئیں ہیں جن میں التیام ممکن نہیں۔
دنیا خواہی و دیں ہی طلبی ابنِ نازِ بختانہ پر ہر باید کرد

میرے نزدیک دنیا جو ہر اور دین عوضِ مبنی دنیا کو شریعت کی پابندی کے ساتھ برتنے کا نام ہے دین ورنہ دین خود جہاد کا۔ کوئی چیز
نہیں۔ اگرچہ مسلمانوں کی تمام ادائیں اُن کی بربادی اور تباہی پڑی پکار رہی ہیں
یہ دنیا میں رہنے کے چمن نہیں ہیں اٹھاؤ چلو نہ کرو اپنا بستر
مگر غلطی جو وہ دنیا اور دین کے تعلق کے بارے میں کر رہے ہیں مافیہا جگہ ہے اور دوسری غلطیاں اُس کے اندر سے نپٹتے۔
(مس) اپنا سارا ہی نہر اگل چلیے۔ کیونکہ میں آپ کی تمام باتیں مولویوں کے گوش گزار کرنے والا ہوں۔ تاکہ معلوم ہو کہ وہ کیا جواب
دیتے ہیں۔

(مس) گوش گزار کرنے سے قیاس نہ نہیں کرتا۔ مگر مولویوں کا جواب معلوم ہے۔
(مس) وہ کیا؟

(مس) کفر و ازانہ۔ مولویوں کو اتنا مضبوط کہاں۔

(مس) خیر میں تو معذرت ہوں۔ "نقل کفر نہ باشد۔ آپ کی نسبت جو کچھ فرمائیے گے میں اُس کو غیبت سمجھوں گا۔"

فل مطلب یہ ہو کہ دنیا و مافیہا سب کچھ لومے کے لیے پیدا کیا گیا ہے کافر ہو یا مسلمان از نسیمِ زینت و رزقِ طیب کوئی چیز
کسی پر حرام نہیں ہے جو کچھ کہ جہاں میں جو سب انسان کے لیے ہے۔ آراستہ یہ گھر اسی جہاں کے لیے ہے۔ البتہ آخرت میں نیتیں کافروں پر
حرام ہوں گی یعنی کافرانِ منتوں سے محروم رہیں گے تو جو مسلمان ہو کر زینت کی کسی چیز یا رزقِ طیب کو از خود اپنے اوپر حرام کرے وہ خدا کی
منشا کے خلاف ہے۔ کافر اور مرید ہو گیا ۱۲۔ مسلمانوں کوئی حیرت سے جاتی رہے تو اُس کا دل نہ ہو کہ وہ کوئی نعمت خدا

لَا يَعْتَبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا
أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ
يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا
فَكَرَهُهُمُ كُلُّهُمُ الْحَجَّاسُ ۲۴-۱۲

اور (مسلمانوں!) نہ تم میں سے ایک کو ایک پیٹھ پیچھے برا کہے جلا
تم میں سے کوئی (اس بات کو) گوارا کرے گا کہ اپنے مرے ہوئے
بھائی کا گوشت کھائے یہ تو یقیناً، تم کو گوارا نہیں تو غیبت کیا
گوارا ہو کہ یہ بھی ایک تم کا مردار کھانا ہی، و

آپ سب باتیں جن کی اصلاح آپ مولویوں سے چاہتے ہیں گنوا تو دیجئے۔

(۱۲۴) مسلمانوں کا حال تو یہ ہو کہ اُونٹ بے اُونٹ تیری کوئی بھی گل سیدی ان کے سروں سے عقل مصلحت اندیش زائل ہو گئی
ہو جو راہ چلتے ہیں اوندھی جو بات کرتے ہیں اُلٹی۔ میں مدت سے ان کی یہ حالت دیکھ رہا ہوں اور بظاہر ان کی شکل مصورت
میں کچھ نفاوت نہیں۔ دل و دماغ صحیح ہیں۔ سمجھ بوجھ بھی خاصی ہو۔ آخر بڑے عور کے بعد یہ بات معلوم ہوئی کہ ان کے مذہبی
خیالات فاسد ہیں۔ اور چونکہ ان کی بات بات میں مذہب و خیل ہو۔ مذہبی خیالات کے فساد نے ساری خرابی کر رکھی ہو۔

(۵) دیگر مذاہب و اصول اسلام

(۱۲۵) اسلام ایک طرف تو مذہب آسان ہونے کا دعویٰ کرتا ہی جیسا کہ آپ با وضاحت بیان کر چکے ہیں مگر
عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ خُرُوجٍ اور دوسری طرف اپنے متقدموں کو ایسا تنگ پکڑاؤ کہ بات بات میں خمیں ہو دم مارنے
کی جگہ نہیں۔

(۱۲۶) اسلام تو خدا نہ کرے ایسا کیوں سخت گیر ہونے لگا تھا۔ سخت گیر ہو۔ مذہب ہنود جس نے کھانے پینے کے لیے دم
ناکوں میں کر رکھا ہو۔ سخت گیر ہو۔ یہود کا مذہب کہ وہ اس بارے میں ہندوؤں سے بھی چند قدم آگے ہو۔ سخت گیر ہو۔ عیسائیوں
کا مذہب کہ وہ ایک کو تین اور تین کو ایک کہلوانے کے درپے ہیں رہا اسلام وہ تو پکائے کہہ رہا ہو وَلَجَعَلَهُمْ أَصْحَابُ الْأَعْلَاقِ الْاَلْقَى كَانَتْ عَلَيْكُمْ۔ اس پر بھی اگر مسلمان مذہب کے بدون ٹکڑاؤ نہ رہیں تو مسلمان جہاں اور بتیری مذہبی غلطیاں
کر رہے ہیں ان ہی میں کی ایک غلطی یہ بھی ہو۔ اسلام کا اس میں کیا قصور۔

(۱۲۷) کیا اسلام کی مذہبی کتابوں میں معاملات کا بڑا حصہ نہیں ہو۔ پھر یہ بات بات میں دخل دینا نہیں تو کیا ہو۔
(۱۲۸) ۶ بریں عقل و دانش بہا بد گریست۔ مرفوعہ انسان ایک مخلوق ہو، کثیر المصالح اس کو تو تم بھی مانتے ہو کہ ایک نمرو
ہو ہی۔ اور کثیر المصالح کو کثیر المعاملات ہونا لازم اسلام کو خدا نے کافہ انام کا مذہب قرار دیا اُنن وعافیت قائم کرے کے

فل اس آیت میں غیبت کو مردہ بھائی کے گوشت کھانے سے تشبیہ دی ہو اور وجہ تشبیہ یہ ہیں اول بے خبری کہ جیسے مرے کو اپنی بوٹیاں
نوپے جانے کی خبر نہیں ہوتی اسی طرح اُس شخص کو جسے پیٹھ پیچھے بُرا کہا جاتا ہو۔ غیبت کی خبر نہیں ہوتی دوسرے جس طرح گوشت خوار سے
لش کی بوٹیاں بچ بچ کر کھائیں اسی طرح غیبت کرنے والے نے اپنے بھائی کی عزت کا کھن کر دیا یا یوں کہو کہ اُس کی عزت کا خون بہا دیا۔
فارسی میں غیبت کو دُر پستین مردم افتادون کہتے ہیں۔ یہ محاورہ اس تشبیہ سے بہت ہی ملتا ہوا ہو۔

لے بابت ترجمہ سمیت اوپر گر چکی ۱۲۵-۱۵۷ کا ترجمہ بھی اوپر دیا گیا ۱۲

تو جن معاملات کو شارع اسلام نے دیکھا کہ ان میں کشمکش کے ہونے کا احتمال ہو۔ یعنی جہاں جہاں معاملات میں پانی مڑتا ہو ان کے بارے میں حکم فیصل صادر کر کے کشمکش کی رخنہ بندی کر دی۔ اور بہت سے معاملات کو **أَنْتُمْ أَغْلَبُ مَا مَوْرِدُنَا كَوْنُهُ** فرما کر آدمی کی رائے پر چھوڑ دیا کہ جو مناسب سمجھو کرو۔ کیا اسی کو تم نے سخت گیری سمجھا۔ اگر کوئی آدمی اس سے بچنا چاہتا ہے تو اس کو چاہیے کہ سرے سے معاملات ہی نہ کرے یعنی زہد اختیار کرے اور ترک دنیا کر کے راہبوں میں جانشاں ہو۔ گوشتیں تم سے کہہ چکا ہوں کہ پورا راہب نہ کوئی ہوا ہو **فَمَا دَعَوْهَا حَتَّى رَعَا يَتِيمًا** اور نہ ہو سکتا ہو۔ اور ایک بات میں تم سے اور کہتا ہوں کہ جو مذہب معاملات میں دخل نہ دے میں اس کو مذہب ہی نہیں سمجھتا اور اگر وہ مذہب ہی بھی تو ایسا مذہب ہی جس سے کوئی منقاد نہیں۔ جس مذہب نے دنیا ہی کی اصلاح نہ کی وہ ہوا تو کیا۔ اور نہ ہوا تو کیا۔ تثلیث اور گناہ کے علاوہ عیسائی مذہب کی ایک یہ بات بھی میرے ذہن میں کشمکش ہو کہ یہ لوگ اسی دنیوی موسوی شریعت کو بیٹھے ہیں۔ ان کے یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بنائی ہوئی کوئی شریعت تو ہو نہیں۔ ان حضرت نے صاف اعلان کر دیا تھا۔ کہ میں موسیٰ کی شریعت کو مٹانے نہیں آیا بلکہ اس کو بچانے اور مستحکم کرنے کے بیٹھے آیا ہوں۔ اور زمانے کا رنگ اس قدر بدل گیا ہو کہ موسوی شریعت کو حالت موجودہ سے کچھ مناسبت باقی نہیں رہی۔ پس عیسوی مذہب شریعت کا مذہب ہی۔ اس میں چند معتقدات کے سولے اور معتقدات بھی وہ جن کے سمجھنے سے عقل انسان قاصر ہو۔ از قسم امر و نہی متعلق معاملات کچھ بھی نہیں۔ بے شک سچے پیغمبر جو سچے خدا کی طرف سے بعثت ہوئے ہیں۔ ان کی صداقت کی ایک شناخت یہ بھی ہو کہ متاثر متقدم کی تصدیق کرے کیونکہ اگلے پیچھے سب ایک ہی سرکار کے نوکر ہیں۔ اگر پیغمبروں میں تو توینین ہونے لگے تو سب کا اعتبار اٹھ جائے۔ یہی حال ہم حکام دنیا میں دیکھتے ہیں۔ کہ جو نیا حاکم آتا ہو وہ ادب تعظیم سے اپنے سے پہلے کا ذکر کرتا ہو۔ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے سے پہلے موسیٰ علیہ السلام کا یہ ادب کیا کہ ان کی شریعت کو چھو انہیں نہیں۔ ہمارے پیغمبر صاحب نے نئی شریعت بنائی جس کی دنیا کو بڑی سخت ضرورت تھی۔ مگر ساتھ ہی انبیائے متقدمین کی تصدیق بھی کی۔

نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالصِّحْقِ
مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ
التَّقْوَىٰ زَاہِدَةً

راوی پیغمبر اسی خدائے تم پر یہ کتاب برحق اتاری جو ان راسخانی
کتابوں کی تصدیق کرتی ہو جو اس سے پہلے نازل ہو چکی ہیں
اور اسی نے (اس سے) پہلے لوگوں کی ہدایت کے لئے تورات

۱۔ یہ ایک بڑی حدیث کا آخری ٹکڑا ہے جو کتب صحاح میں موجود ہے بڑی حدیث کا خلاصہ یہ ہو کہ مدینے کے اکثر باشندے باغات کی پرورش کیا کرتے تھے کہ ہی ان کی وجہ معاش تھی باغات میں زیادہ تر کھجوروں کے درخت تھے اور یہ لوگ پھلوں کے کثیر ہونے کی غرض سے درختوں میں پتوں کا عمل بہت کیا کرتے تھے مگر درخت کی شاخ کا مادہ درخت کی شاخ میں چونکہ لگا کر تھے تھے اور اس عمل سے درخت کثرت کے عمل چل جیتے بھی تھے پیغمبر صاحب مدینے تشریف لے گئے تو ان کا یہ عمل دیکھ کر فرمایا کہ اگر ایسا نہ کرو تو بھی شاہد درختوں میں تھنے ہی چل گئیں لوگوں آپ کے ارشاد کی موافقت کی اور چونکہ لگانے کا عمل چھوڑ دیا اتفاق سے اس سال درختوں نے نئے پھل نہیں دیئے تھے کہ وہ پہلے جیتے تھے لوگوں نے آپ سے شکایت کی اس پر آپ نے فرمایا کہ **أَنْتُمْ أَغْلَبُ مَا مَوْرِدُنَا كَوْنُهُ** دینی امور میں میرے حکم کی متابعت بے شک ضروری ہو کر دنیاوی امور میں ضرور رہیں کیونکہ **يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَمُوتُ وَهُوَ غَرِيبٌ** ۱۲

وَالَّذِي يُخَيِّلُ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لَلنَّاسِ وَ
أَنْزَلَ الْفُتْرَ قَاتَ - (ال عمران ۱۶)

اور انجیل اتاری اور اُسی سے لاف زچروں کو بھی نمازل کیا دین
سے حق و باطل کا فرق ظاہر ہوتا ہوا تھا
ظاہر واضح شریعت جدید اور تصدیق میں منافاة معلوم ہوتی ہے۔ مگر نہیں۔ تصدیق کے معنی یہ ہیں کہ وہ شریعت بھی خود کی شریعت
تھی۔ لیکن دنیا کی حالت کے بدل جانے سے بدلنے اب یہ نئی شریعت مناسب حالت جاری کی جس کے جاری کرنے پر نہیں مامور
ہوا ہوں۔ خدا کی شریعت ہونے میں اگلی پچھلی شریعتیں سب برابر ہیں مگر عہد ہر سخن رفتہ دہر نکتہ مکانے دار و جہد حکام دنیا کے
قوانین میں آئے دن ترمیم و اصلاح ہوتی رہتی ہے۔ بالینہ نہ مانع و منوع دونوں مقصود جائز کے بنائے ہوئے اور اپنے اپنے
وقت میں واجب انجیل ہوتے ہیں

رس) نسخ کی تو آپ نے خوب دل کو لگتی ہوئی توجہ کی۔ مگر یہ تو فرمائیے کہ دنیا تو ہمیشہ تغیرات کا اگھا ڈھیر ہی ہے۔ اور رہے گی۔ اور
ہم سے پیغمبر صاحب ہیں خاتم النبیین تو ان کی شریعت بھی خاتم اشرائع ہوگی۔ اس صورت میں دنیا کا کام کیسے چلے گا۔
(م) بات یہ ہے کہ شریعت محمدیہ نے انسانی فطرت کے تمام پہلوؤں پر احاطہ کر لیا ہے۔ اور بدلنے جو انسان اور اس کی فطرت کا
خالق اور اپنے علم سے اَلَا تَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللّٰطِیْفُ الْخَبِرُ ع تصنیف رخصت سی کو کندہ بیاں + جا بجا قرآن میں
اُس فطرت کو بیان بھی فرما دیا ہو مثلاً۔

لَا اِلٰهَ اِلَّا نَسَانُ خُلِقَ هَلُو عَا
اِذَا مَسَّهُ الْمُسْ جَزُو عَا
وَ اِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَمْنُو عَا (المعارج ۱۶)
اور وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرُ شَيْءٍ جَدًا (ہی اسراء ۷۰)
اور بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰی نَفْسِهِ بَصِيْرٌ وَّاُوْكَوْ
اَلْفِ مَعَاذِ بَرَاۤءَ (القامر ۱)
اور وَنَدِمُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ
دُعَاۤءَ ۙ بِالْخَلْقِ وَكَانَ الْاِنْسَانُ
عَجُوْۤا ۙ (ہی اسراء ۷۰)

بے شک آدمی بڑا ہی شکر چاہیہ لیا گیا ہے کہ جب اُس کو کسی طرح کا نقصان پہنچتا ہے تو گھبرا اٹھتا ہے اور جب اُس کو کسی طرح کا فائدہ پہنچتا ہے تو غل کرنے لگتا ہے۔
اور انسان تمام مخلوقات سے زیادہ جگر دار ہے۔
بلکہ خود انسان اپنے مقابلے میں محبت ہے گو وہ (اپنے تئیں بے
تصور ثابت کرنے کے لئے کہتے ہیں) بہانے پیش لیا کرے وہ
اور آدمی جس طرح (اپنے حق میں) بہتری کی دعا مانگتا
ہو اُسی طرح رو گھر ہو کر کبھی (برائی کی) بھی دعا مانگتا
لگتا ہوتا

فل فرزان کے لفظی معنی فرق کے ہیں اور اصلی مطلب وہی ہے جو ہم نے ترجمے میں اختیار کیا ہے۔ آپ رہی یہ بات کہ وہ کیا چیز ہے۔ تعص کہتے ہیں
معزات تعص کہتے ہیں پھل سلیم تعص کہتے ہیں دوسرے پیغمبروں کے صحیفے۔ تعص کہتے ہیں قرآن جس کا تذکرہ تاکید کے طور پر دوسرے
لفظوں میں مکرر فرما دیا ہے ۱۱ فل مطلب یہ ہے کہ خدا نے انسان کے دل کو اسی طرح کا بنایا ہے کہ وہ نیک بد میں بیزکرتا ہے۔ چاہے ایک جگہ فرمایا ہے
فَاَلْهَمْنَاهُمُ الْخُرَافًا وَنُقُوْهُمَا اِذَا رَدُّوْهُمَا اِلٰی رُءُوْسِهِمْ فَاَلْهَمْنَاهُمُ الْخُرَافًا وَنُقُوْهُمَا اِذَا رَدُّوْهُمَا اِلٰی رُءُوْسِهِمْ فَاَلْهَمْنَاهُمُ الْخُرَافًا وَنُقُوْهُمَا اِذَا رَدُّوْهُمَا اِلٰی رُءُوْسِهِمْ
تغافل میں محبت ہوئے کہ یہ معنی ہیں یا یہ سی ہیں کہ اُس کے اُٹھانے کی کمروری ہے اور وہ از سر نو ہی نہیں ہو سکتا ہے
فل ایسے حق میں دعا سے بد کرے کے وہ بدلو ہو سکتے ہیں ایک کہ آدمی کو علم غیب دیا گیا اس وقت تک وہ ایک مطلب کو غلط سمجھنے سے اجتناب میں

اور اَنَّا لَا نَسْأَلُكَ لِرَبِّكَ لَكُنْزٌ وَلَا تَكُنْ عَلٰی
ذٰلِكَ كَشَّهِيْدٌ وَلَا تَكُنْ لِحَبِيْبِ الْحَبِيْبِ
نَسِيْدٌ ۝ (العاديات)

اور وَاِذَا اَدْعَاكَ النَّاسُ رَحْمَةً مِنْ
بَعْدِ ضَرْبٍ آءٍ مَّسَّهُمْ اِذَا لَحْمُهُمْ
مَكْنُوْنٌ فِیْ اٰیَاتِنَا رُبُّنَا ع ۳

اور حٰثِیْ اِذَا اُكْتُبَتْ فِی لِقَالِكَ وَحَرِّیْنَ
بِهِمْ عَرِیْطٌ طَلَبَتْهُ وَفَرَّجُوا بِهَا جَاذِبًا
رِیْحًا عَاصِفًا وَجَاءَهُمُ الْمَوْتُ مِنْ
مِنْ حُلٍّ مَّكَانٍ وَظَنُّوْا اَنَّهُمْ
اُحْصِیَ بِهَمْدٍ عَمَّا لَلَّهِ مُخْلِصِیْنَ
لَهُ الدِّیْنَ رُبُّنَا ع ۳

اور اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا
جَهُوْمًا ۝ (الحزاب ع ۹)

اور وَكَانَ اِلَّا نَسْأَلُكَ قَتُوْرًا ۝ (فی السابغ)

اور اِنَّا هَدٰی نَاكَ السَّبِيْلَ
اِمَّا شَاكِرًا قَلِيْمًا
كَفُوْرًا ۝ (الدھر ع ۲)

جسے شک انسان اپنے پروردگار کا بڑا ہی ناشکر ہی اور وہ اس
رباں کو (خود بھی) خوب جانتا ہی اور وہ مال کی محبت میں بڑا
سخت ہی۔

اور جب لوگوں کو تکلیف پہنچنے کے بعد ہم اُن کی تکلیف کو دور
کر کے اپنی مہربانی کا ذائقہ چکھاتے ہیں تو بس ہماری آیتوں
کی مخالفت میں کارسازیاں کر چلتے ہیں۔

یہاں تک کہ بعض اوقات تم لوگ کشتیوں میں ہوتے ہو اور وہ
لوگوں کو بادی موانق کی مدد سے بے کر چلتی ہیں۔ اور لوگ اُن کی
رقار سے خوش ہوتے ہیں (ناگاہ) کشتی کو ایک ہوا کا جھوکا آ
لگتا ہی اور لکڑیں رہیں کہ ہر طرف سے اُن پر چڑھی چلی آ رہی
ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ (بڑے) آگھرے تو بس خالص خدا ہی کے
مان کر اُس سے دُعائیں مانگنے لگتے ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ آدمی (اپنے حق میں) بڑا ہی ظالم (ظالم اور
ظالم ہونے کے علاوہ) بڑا ہی نادان (بھی) تھا۔

اور انسان بڑا ہی تنگ دل ہی۔

پھر ہم نے اُس کو (یعنی آدمی کو) دین کا (رشتہ) دکھایا پھر آپ
دو قسم کے آدمی ہیں) یا تو شکر گزار ہیں (یعنی مسلمان) یا ناشکر
(یعنی کافر)۔

رہنہ فائدہ صفحہ ۱۵۹) مفید سمجھ کر اس کی خواستگاری کرتا ہی اور حقیقت میں وہ اُس کے حق میں مضرت ہی مثلاً ایک لاکھ خطبے
فرزند کے بیٹے دعا کرتا ہی اور وہ بڑا ہو کر ایسا نالایق ثابت ہو کہ خدا ندان کی دولت اور اُبرو کو تباہ کر دے۔ دوسرا پہلو وہ ہے کہ پیغمبر
صاحب کافروں کو عذاب خدا سے ڈراتے تھے اور کافر جھوٹ سمجھ کر اُس کے بیٹے جلدی جھاتے تھے وَ قَالُوْا اِنْ تَوْفِیْكَ سَیِّئٌ
لِّمَنْ مِّنَ الْاَرْضِ یَبْغُوْا اَوْ تَكُوْنُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ جَنِّیْنٍ وَ حَبِیْبٌ فَخْیْرٌ اَلَا هُمْ خَلِیْلُهَا یُخْبِرُوْنَ اَ مَا وَصَّیْتُ السَّمَاءَ حَکْمًا اَنْ تَعْبُدُنَّ عَلَیْهَا
كَيْسًا اَوْ تَاْتِیْ بِاللّٰهِ وَ الْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا اَوْ یَكُوْنُ لَكَ بَیْتٌ مِّنْ ذُرْحٍ اَوْ تُرْفِیْ فِی السَّمَاءِ تَوَكَّنْ تَوْفِیْكَ سَیِّئٌ
تَنْزِيْلٌ عَلَیْكَ اَلَمْ تَكُنْ رُوحًا رَّحِيْمًا ۱۰۶ اور وَ اِذْ قَالُوْا اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ اِنَّا نَطِيْرُ عَلَیْكَ
حِجَارًا مِّنَ السَّمَاءِ اَوْ اَنْتَ سَابِغٌ اِلَیْهِمْ رَاغَالٌ ۱۰۷ اور تَاْتُوْا اَوْ تَنْتَهِیْ تَاْتُوْا فَاَنْتَ قَبْلُ تَوْفِیْكَ سَیِّئٌ ۱۰۸ (ص ۲۶)

اس طرح کی آیتیں تشران میں تفسیر بہر پیغمبر کے بیان میں ہیں ۱۲

بَلْ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ
وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (الغیامہ ۱)
اور لہذا انعمنا علی الانسان
اعراض وناجانبہ ط
ولاذا امشہ الشمس کات
یومئذ ساء رنہ اسماعیل ۲۹۶

مگر تم نبی آدم کچھ بھی جلد باز اور سی پیئے دنیا کو دوسرے دست موجود ہی
دوست رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ بیٹھے ہو۔

اور حب ہم انسان کو کوئی نعمت عطا فرماتے ہیں
تو انشا ہم سے (موند پھیرنا اور پہلو تہی کرتا ہوا اور
جب اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو اس توڑ
بیٹھتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ فطرت مختلف افراد سے مختلف اوقات میں مختلف طور پر ظاہر ہوتی ہے۔ شارع نے مثال کے طور پر کوئی بڑی
صورت لے کر اس کی نسبت فرمادیا کہ ایسی صورت میں یوں کرنا چاہیئے۔ پس نہ فطرت کا اسی صورت میں انحصار ہو نہ حکم کا۔ اس کی
توضیح کے لیے میں ایک مثال دیتا ہوں کہ چوری کی سزا چور کا نائے کاٹ ڈالنا ہے۔

اور (مسلمانوں) مرد چوری کرے تو اور عورت چوری کرے تو ان کے
داس (کر توت کے بدلے میں رہا امتیاز) دونوں کے (دہنے) ہاتھ
کاٹ ڈالو (یعنی تعزیر ان کے حق میں) عذار کی طرف اسے (قرار دینی)
ہو اور العذیر دوست (اور تہنیتی مصلحتوں) واقف ہو

السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا
اَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا
تَكَالُفِ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ (المائدہ ۶)

اور مال مسروقہ کی مقدار کی کچھ طرح نہیں جیسی چوری لاکھ کی دسی چوری لاکھ کی۔ تو یہ حکم دیا ہی ہوا جیسے ٹولی کے چور کو سولی۔
شارع کا مقصد اصل تو یہ ہے کہ چوری سے امن و عافیت و خلاقیت میں خلل آتا ہے اس کا انسداد ہو۔ سزا کی سختی اور نرمی سو قوت ہوا ایک طرف
مال مسروقہ کی مقدار پر اور دوسری طرف چور کی حالت پر تھوڑی سی چوری۔ بعض صورتوں میں مسروقہ منہ کو شاید زیادہ تکلیف
دہ نہ ہو۔ اور بڑی چوری ممکن ہے کہ مسروقہ منہ کو تباہ و برباد کر دے۔ اسی طرح بعض چور ایسے ہوں گے جو مجرم و نشان مجرم
اور فضیلت سے ڈر کر آگے کو توبہ کریں۔ اور بعض کو شاید چوری کا ایسا لپکا پڑا ہو گا۔ کہ بے ہاتھ کاٹنے کسی طرح باز آنے والا نہیں
ایک وقت تھا جس کو چالیس برس سے زیادہ ہی عرصہ ہوا ہو گا۔ کہ میں گو کہ پور میں ڈوٹی کلکٹر تھا اور ایک جنگلی علاقے کی فوجداری
بھی فلو سپر دہتی وہاں کے باشندے گونڈ بھیل۔ گوم۔ دھیر کی قسم کے لوگ تھے بالکل دشمنی و زودی سولشیاں میں چالان ہو کر
آتے تو زمین میں پچھے جاتے تھے کہ ہم پر دیا کر و قید مست ڈالو مید مار کر چھوڑ دو۔ اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ بید کھا کر ننگا دھڑنگا
ڈنڈوت کرتا ہوا سامنے آکھڑا ہوا۔ اور پھر ہرن کی طرح چوڑی بھرتا ہوا ہوا جاوہ جا۔ ایک جاہل و غریب گھراٹا سکھ رئیس کی
نسبت سنا، ہو کہ انگریزی عمل سے پہلے اس کے علاقے میں کہیں چوری ہوتی تو وہ چور کے رشتے و اوروں تک کی نہیں
کٹوا دیتا پس یا تو چوری ہی نہیں ہوتی تھی یا ہوتی ہوگی تو کسی کو اطلاع نہیں ہونے پاتی تھی۔ عجب نہیں نزول قرآن کے
وقت عرب کے چور ایسے ہی سخت ہوتے ہوں گے۔ کہ بے ہاتھ کاٹنے نہ مانتے ہوں گے۔ پھر جیسے جیسے تہذیب و تہذیب آتی گئی
کے ساتھ لوگوں میں غیرت اور حیثیت آتی گئی۔ عالموں نے کہ وہی ان دنوں دیوانی اور فوجداری کے حاکم ہونے لگے

فل دہنے اتھ کی فید جو ہم نے بڑھائی ہے وہ احادیث سے لی ہے ۱۲۰

شمارع کی اصلی غرض کا خیال کر کے دس درجہ سے کم میں قطع یہ کو جائز نہیں رکھا۔ اور آبرو دار چر کو یہ سزا دی کہ اُس کو ضرور شہادۂ
کھینچا دیا۔ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ محمدی شریعت کا قانون صرف قرآن ہی۔ یہ خیال ایک حد تک صحیح ہے مگر علما میں چہیز اس کا
ضمیمہ قرار پائی ہیں سنت۔ قیاس۔ اجماع۔ امت اس کے لئے بے ان کی مدد کے فصل خصوصیات کا کام چل نہیں سکتا۔ مگر یہ بھی
قرآن شریعت محمدیہ کا اصل قانون ہے جامع۔ سنت کے معنی ہیں پیغمبر صاحب کا قول اور فعل یا کسی اور کا جو پیغمبر صاحب کی
موجودگی میں ہوا اور پیغمبر صاحب نے اُس کو جائز رکھا۔ تو سنت کو قرآن سے وہی نسبت ہے جو مثلاً ضابطہ فوجداری کو قانون مجرموں
تعمیرات ہند سے۔ یعنی سنت کی کوئی بات خلاف قرآن مقبول نہیں۔ پس سنت کی حدود میں کیا رہا قرآن کی تفسیر و تفسیر۔ مثلاً
قرآن مطلق نماز کا حکم دیتا ہے۔ سنت بتاتی ہے تعداد اور رکعات۔ شہیع جو رکوع و سجود میں کہی جاتی ہے۔ قرآن۔ فقہ۔ یا مثلاً قرآن مطلق
زکوٰۃ کا حکم دیتا ہے۔ سنت نصاب اور حولہ کامل کی تعیین کرتی ہے۔ اس صورت میں قرآن ہی اصل قانون رہا۔ بعض صورتیں
ایسی بھی پیش آسکتی ہیں کہ نہ قرآن میں مذکور ہیں نہ سنت میں تو قرآن میں ویسی ہی صورت تلاش کرنی پڑتی ہے اور اس کے
قیاس پر بتا بہت قرآن و حدیث حکم دیا جاتا ہے اور یہ کام جو مجتہدین عالم ربیع فی العلم کا جو اس زمانے میں مختصاً صفت معدوم ہے
تو سوائے اِسْتَنْفَتِ قَلْبُکَ اور کہا ہو سکتا ہے۔ اور جہاں قیاس کو بھی مسلح نہ ہو آخری درجہ ہے اجماع امت کا سوا امت محمدیہ
اس قدر مستشرق ہے کہ اجماع صورت پذیر ہو نہیں سکتا۔ اور یہاں بھی اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا مِمَّا مَوْحٰی کُمْ کی رو سے وہی اِسْتَنْفَتِ
قلْبک راہ نمائی کر سکتا ہے اور جب قرآن اور حدیث نے آدمی کے معتقدات اور خیالات کی اصلاح کر دی۔ پس باسوسے
امتیح کی جاسکتی ہے کہ اس کا دل اس کو راہ حق ہی دکھائے گا۔ غرض قرآن باوجود اسے کہ اس میں نہ کمی بیشی کی ضرورت ہو اور
نہ ہو سکتی ہے اپنی موجودہ حالت میں بالضمائم سنت و قیاس و اِسْتَنْفَتِ قَلْبُکَ کہ ان کا ماخذ بھی وہی قرآن ہے ساری دنیا میں
انہیں وعافیت قائم کرنے کے لئے جو مذہب کی اہل غایت و غرض ہے جو غبی کفایت کرتا ہے۔ میں نے اسلام کی شروع سے اب تک
کی حالت کو جہاں تک مجھ سے ہو سکا بغور دیکھا اور سوچا اور اب بھی اس فکر سے غافل نہیں ہوں۔ میں جس نتیجے پر پہنچا ہوں
وہ یہی ہے کہ قرآن ہی میں مسلمانوں کی ترقی اور ان کے توحج کار و مستقیم ہے اور یہ کہ قرآن میں اب بھی وہی طاقت ہے جو نزول
کے وقت تھی اور وہ طاقت اس کو لازم ہے اس سے منفک نہیں ہو سکتی۔ مسلمان لاکھ لاکھ گئے ہیں مگر اب بھی ایسے ضعیف نہیں
جیسے شروع کے مسلمان پیغمبر صاحب کی ہجرت سے پہلے اور ہجرت کے بھی چند سال بعد تک تھے۔ جہاں تک دیکھا جاتا ہے وہ
قرآن کے بن بڑے پر کھڑے ہوئے اور انھوں نے

ملفوظہ ملکِ یے سلطنتیں زیرِ کیں + خیر سے کتنی صدیاں تپیں

جب تک قرآن کا سہارا یکسر ہے رہے فقدا ستمتمسک بالعرۃ والوئقی لا انفصام کہا دنیا اور دین دونوں میں سرخ رو
سہ ہدی آیہ اس طرح ہو کر اگر کہ فی الدین قد تبین الوئقد من العی من کفر بالطاغوت و بؤ من باللہ فقدا ستمتمسک
بالعرۃ والوئقی لا انفصام کہا واللہ ستمیع علیہ دین میں زبردستی دکا کچھ کام نہیں فلما اری سے ہدایت (الک) ظاہر ہو چکی ہو تو جو جوٹے
معبودوں کو نہ ٹٹنے اور اللہ ہی پر ایمان لاسے تو اس نے مضبوطی پکڑ رکھی ہو جو ٹٹھنڈی نہیں (اور اس کا بیڑا بارہی) اور اللہ (سب کی) ستم
اور (سب کچھ) جانتا ہو ۱۲ (فائدہ ہر صفحہ ۱۲ دیکھو)

یہ اتفاقات وقت ہیں جو ہمارے حکم سے نوبت بہ نوبت (سب)
لوگوں کو پیش آتے رہتے ہیں ول

جَب تِلْكَ الْآيَاتُ مُرْسَلًا وَّلَهَا

بَيِّنَاتٍ لِّلنَّاسِ (دال عمران ع ۱۴)

کی نوبت آنے کو ہوتی تو مسلمانوں نے پہلے اس سہارے کو ڈھیلا چھوڑنا شروع کیا یہاں تک کہ نَبْدَقَهُ وَّذَاءَ ظُهُوْرِهِ جھڑپونے لگا اور گوری کا جو بن چٹکیوں میں اڑ گیا۔ اسی کی شکایت تو جھکو مولویوں سے ہے۔

(پیش) کیا خوب۔ کسے مچھوں والا اور پکڑا جائے ڈاڑھی والا۔ مسلمان بجز آپ مولویوں کے سوا لازم (آہم) اس لیے کہ بندوں اور خدا کے درمیان میں اپنی ہیں۔ مقتضائے وقت پر تو نظر کرتے نہیں۔ خدا کتنا ہی کچھ اور یہ نہ ہوں کو سمجھاتے ہیں کچھ۔

(پیش) آپ مولویوں کی مخالفت میں حد سے بڑھ چلے ہیں۔ میں نے تو کسی مولوی کو قرآن و حدیث کی سند کے بدون نہ تو وعظ کئے سنا اور نہ فتویٰ دیتے دیکھا۔

(پیش) یہ سچ ہو مگر قرآن کی حقیقت ہی کو نہیں سمجھا۔ میں ایک مثال سے اس کی توضیح کرتا ہوں کہ انسان جسم و روح دو چیزوں سے مرکب ہو اگرچہ ترکیب کی ماہیت معلوم نہیں لیکن انسان میں دو چیزوں کا ہونا معلوم ہو۔ اور یہ بھی معلوم ہو کہ دونوں کے لیے بیماریاں اور بیماریوں کے علاج ہیں۔ جسمانی بیماریوں کے لیے طب کی کنڈیہ یہ جو ڈاکٹر اور وید اور طبیب بے نیٹھے ہیں۔ اور روحانی بیماریوں کے لیے مذہبی کتابیں ہیں جیسے ہم مسلمانوں میں قرآن اور کتابِ ہدایت و فقہ۔ جس طرح طبیب جسمانی کا مقصد ہو جسم کا اعتدال کی حالت پر رکھنا اسی طرح طبیب روحانی یعنی مذہب کا مقصد ہو۔ انسان کے خیالات کا درست رکھنا۔ جسم کو اعتدال پر قائم رکھنے کے لیے جو خلط مقدارِ مناسب سے بڑھ گئی ہو اس کو مسہل اور قصد اور تنقیہ سے گھٹایا جاتا ہو اور گھٹ گئی ہو تو اس کو اداویہ مقویہ کے ذریعے سے بڑھایا جاتا ہو۔ اس لیے طب کی کتابوں میں مُضْعِف اور مُقْوِیٰ دونوں طرح کے نسخے ملیں گے۔ اب یہ طبیب کا کام ہو کہ تشخیص کر کے مریض کو مُضْعِف دوا دے یا مقوی۔ علیٰ ہذا القیاس قرآن

اور جو ایسے غیر متدین ہیں کہ جب ان پر کسی طرف سے بے با

زیادتی ہوتی ہو تو وہ (وہابی) بدلہ لے لیتے ہیں۔

میرانی کا بدلہ ہو وہی ہی بُرائی۔

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ

هُمْ يَنْتَحِرُونَ (الشوری ع ۴۲)

اور جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا (الشوری ع ۴۱)

ہی فرماتا ہو اور۔

(ای پیغمبر) دُرُزُرُکَا شَبِوْہ (اختیار کرو اور لوگوں سے) نیک کام

رکھنے کو کہو اور جاہلوں سے کنارہ کش رہو۔

دُتُوْا بِمَنْجَبِ رَأْمِ اِن کے قصور معاف کرو

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ

عَنِ الْجَاهِلِينَ (الاحزاب ع ۲۴)

اور قَا عَمْتُ عَنْهُمْ

(فائدہ متعلقہ صفحہ ۱۶۲) ول خدا تو کھلے لفظوں میں ارشاد فرماتا ہو کہ دین میں زبردستی نہیں اور لوگ ہیں کہ ناقص اسلام پر تہمت لگاتے ہیں کہ ہندو شہر

چھلایا گیا اگر کسی بادشاہ نے دین کو ملک گیری کا جیلہ بنا کر ایشیا کیا بھی ہو تو دین پر کیا الزام ۱۲

ول یعنی فتح و شکست دن کی جیتی پھرتی چھاں ہو کسی کسی یہ کبھی کسی پر ۱۳

وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ وَشَأْوَهُمْ
فِي الْأَرْضِ (آل عمران ع ۱۷)

بھی فرماتا ہو۔ لیس علیکم جناتہ ان تبتغوا
فضلہ (البقرہ ع ۲۵)

اور فَإِذَا قُضِيَ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا
فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ

فَضْلِ اللَّهِ (الجمعة ع ۲)

اور خدا سے بھی ان کے گناہوں کی مغفرت چاہو اور معاملات صلح و جنگ
میں رہے دستور سابق (ان کو غنیمت مشہور کیا کرو)

(رج کے شمول میں) تم اپنے پروردگار کا فضل (مثلاً تجارت سے
کوئی مالی فائدہ) حاصل کرنا چاہو تو (اس میں تم پر) کچھ گناہ نہیں
پھر جب نماز ہو چکے تو تم کو اختیار ہو کہ اپنی اپنی راہ لو
اور خدا کے فضل (یعنی معاش) کی جستجو میں لگ

ماؤف

اور مَنْ مَحَرَّمٌ زِينَتُهُ اللَّهُ الَّذِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً
يَوْمَ الْقِيَامَةِ

اور مَنْ مَحَرَّمٌ زِينَتُهُ اللَّهُ مَحَرَّمٌ كَثِيرٌ مَا خُلِدَتْ
فَعَجَلَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ آيَاتِ الْكَاسِ
عَنْكُمْ (الفتح ع ۳)

اور مسلمانوں! اگر تم سے بہت سی غنیمتوں کا وعدہ فرما چکا ہو کہ تم
ان پر قابض ہو گے تو یہ (غیر کی غنیمت) تم کو سر و دست دلا دی
اور رسل حدیث کی وجہ سے عرب کے لوگوں کو دست (یعنی) کو
تم سے روکا (سوالک) و

اور لَا تَمْتَنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ
عَلَى بَعْضٍ (النساء ع ۵)

(اسی غیر ہم نے جو مختلف قسم کے لوگوں کو دنیاوی زندگی کی رونق
کے ساز و سامان ستمال کے لیے شب رکھے ہیں کہ ان کو ان کے
حال میں آزمائیں تم اپنی نظر ان پر نہ دوڑانا۔

اور لَا تَمْتَنُوا عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا
بِهِ أَرْوَاهَا مِنْهُمْ زَهْمَةً لِحَيَاةِ الدُّنْيَا
لِنَقُصِّرَنَّ عَنْهُمْ فَيَوْمَ هَذَا

مفتویٰ اور متصف طلب اور زہد دونوں طرح کے نفع موجود ہیں۔ مولوی تشخیص کریں کہ اس عہد کے مسلمانوں کو طلب دنیا سبھا میں
یاد دہ میرے نزدیک مولویوں کی تعلیم اس قابل طیب کی تشخیص کی طرح آخر کار مملکت ہو جس کی بھجی ہیں۔ بیچ اسودا کہتا ہوں۔

فلان آیت میں جنگ حکام مکہ ہی اور لوگوں سے مراد منافق ۱۲

فلان آیت میں نماز سے نماز جمعہ مراد ہے اور پورے نماز جمعہ ہی کا ذکر آیا ہے ۱۲

۱۲ یہ آیت صحیحہ کے اوپر گزری ۱۲ فلان فی غیر اور صلح حدیثیہ کے واقعات کسی قدر تفصیل کے ساتھ اوپر لکھے جا چکے ہیں وہاں ملاحظہ ہوا ورنہ
تفصیل کی ضرورت ہو تو حقوق و الفرائض کو دیکھو ۱۲ فلان عورتوں کو نہ ملنے اس طرح کا پیدا کیا ہو کہ یا تو دنیا ان سے دین کے کاموں میں بھی
مردوں کی برابری نہیں ہو سکتی غلطی کمزوری کی وجہ سے وہ چار کے قابل نہیں۔ ان کو بچے جتنے ہیں۔ تجوں کو دودھ پلانا۔ پالنا۔ پرورش کرنا و ایک
وقت خاص تک ان کو روئے اور نماز سے بھی محروم رہنا پڑتا ہو ان باتوں پر نظر کر کے عورتوں کو خیال آتا ہو گا کہ ہائے ہم مرد کیوں نہ ہوتے اور تعالیٰ نے
ان کو سمجھا دیا کہ مردوں کی نیکیاں مردوں کے ساتھ ہیں عورتوں کی عورتوں کے ساتھ ۱۲

پھٹتے ہی اک شخص کی دیکھی جو نبض
کچھ نہیں کرنے کا بجز اس کے سود
اُور غذا اُس کو یہ بتلانی دوست
صاحبِ چپش کو بتایا کھول
کہ دیا مجنون کو شیرِ شتر
پوچھا جو اُن نے کہ غذا کیا تھی
کہنے لگا دیکھ کے ایک اُور کو
میٹھے کے پھر پاس وہ اک ڈولی کے
دیکھ چکا نبض کو جب بے تمیز
وردِ کمر اس کو ہی یا درِ سر
کر کے پھر آخر کو معتدِ صرع
اور جو کھانے کی گئے اس کو لوہ
کہنے لگی سُن کے یہ کیا قہرِ مای
نقوہ و فلاح ہو اسے پیرِ زال
ان نے کہا تو نے نہ امِ زشتِ رُو
ساتھ جیکوں کے تو امی بے تمیز

(تس) مانا کہ تسلیم نہ ہاں گ بے ہنگام ہو مگر مولوی اپنی جگہ شاکِ ایں کہ لوگوں میں اُن کی اگلی سی وقعت ہی باقی نہیں ہمارے
خلف کے امام صاحب کہتے تھے کہ اسی مسجد میں فلاں مولوی صاحب جمعے کے جمعے مدتوں سے وعظ کیا کرتے تھے تو غدر سے
پہلے تل دھرنے کو جگہ نہیں ملتی تھی۔ خود بخود دیکھیں ہوتے ہوتے یہ حال ہوا کہ مولوی صاحب نے کہیں پہاڑ گنج کی مسجد میں وعظ کہنا
شروع کر دیا کہ یہاں دو پہاڑ آویسوں کے یہ کیا سفرِ خالی کروں۔

(تھم) مولوی صاحب سے کہنے چاہیے کہ عی اے صبا ایں ہم آرد وہ نشت و پہاڑ گنج کیا کہیں بھی جائیں یہی کچھ ہونا ہی۔ اس لیے
کہ مولوی صاحب معاملات دنیا کا تذکرہ کرتے ہوتے تو اسلامی تعلیم کی منفعت عاجلاً مترتب ہوتی دکھائی دیتی۔ لوگ خواہی
نخواہی رغب ہوتے آتے مولوی صاحب کی تعلیم میں کچھ اُور ادھیں جو طوطے کی طرح بے سمجھے بڑبڑائیے جاتے ہیں اہرِ ع برت
عاشقاں بر شاخ آہو یا نوافل ہیں۔

شب چو عقد نماز بر مذم چو عرو باد و فرزندم

الہ الصغیر صلح - درس و تدریس اور بند و نصیحت کے علاوہ تعلیم کا ایک طریقہ یہ بھی ہے کہ معلم جس طرح کا شاگردوں کو بنانا
چاہتا ہو آپس میں ایسا ہی بن کر اپنے تئیں نمونے کے طور پر شاگردوں کے مدبر و پیش کرے سو مولویوں کی یہ تعلیم درشِ تدبیر

اور ہندو نصیحت کی تعلیم سے بھی بدتر ہو۔ مولویوں کے حال کی نقیض کی جائے تو اس سے دو طرح کے سبق سیکھے جاسکتے ہیں
 اول ریاکاری اور دوسرے کاہلی۔ کیونکہ فلاح پاسکتی ہے۔ وہ قوم جس کے پیشوا جس کے صلاح کار ایسے ہوں۔
 (مس) مولویوں کی مذمت میں اس سے زیادہ منفی نہیں چاہتا۔ میری روح کو تکلیف ہوتی ہے۔
 (هم) جتنی تکلیف تم کو سننے سے ہوتی ہو اس سے اضعا فاضاعفہ مجھ کو کہنے سے ہوتی ہو مگر کیا کیا جائے اپنا گھٹنا کھولنا
 اور آپ ہی لاہوں فرما ہے۔ قوم کو دیکھیں یا مولویوں کو ۴

مسلمانوں کی اصلاح حالت (۱۳)

(مس) خیر مولویوں کو تو رکھے بالائے طاق یہ فرمائیے کہ مسلمانوں کو کیا کرنا چاہیے کہ مسلمان بھی رہیں اور ان کی دنیاوی حالت بھی درست ہو۔
 (هم) اس کے سولے کوئی اور تدبیر تو میری سمجھ میں آتی نہیں کہ فہم مطلب کے ساتھ قرآن کا در و رکھیں۔ سب بہتر تو یہ ہے کہ عربی میں قرآن کے سمجھنے کی استعداد ہم پونچھائیں کہ فہم مطلب کے ساتھ عربی دانی کی وجہ سے یہ یقین بھی ہوتا جائے گا کہ یہ ضرور خدا کا کلام ہے۔ میں کچھ یوں ہی تھوڑی سی عربی جانتا ہوں مگر اس تھوڑی سی عربی دانی پر بھی مجھے اس کا پورا اذعان ہے کہ دوسرے کی تو کیا مجھ ہی خود پیچہ صاحب جو اپنی نسبت انا اقصیٰ ممن یظن بالضماد فرمایا کرتے تھے (اور وہ تھے میں) اپنی طرف سے ایسا کلام کرنے پر قادر نہ تھے۔ میری کتابوں میں ان کے مواعظ ہیں۔ خطب ہیں۔ خطوط ہیں۔ فرمان ہیں۔ قرآن سے کسی کی عبارت نکالیں گھاتی۔ یہ معجزہ نہیں تو کیا ہے۔ عربی نہ سہی کوئی شخص کبھی کسی زبان کا ایسا ماہر ہوا ہے کہ دو ممتاز طرزوں میں کلام کرے۔ نقل تو جس طرز کی چاہو مگر قرآن کی طرز تو سارے جزیرہ عرب میں کہیں مروج بھی نہ تھی۔ کہ قرآن نے اُس کی نقل اُتار لی ہو مگر خیر اس کو تو وہی یقین کر سکتا ہے جو فصیح اور غیر فصیح عربی میں تمیز کر سکتا ہے۔ لیکن ہندی نزاد کو تو کسی طرح یہ بات نصیب ہو نہیں سکتی پس اُس کو مطلب پر قناعت کرنی چاہیے۔ کہ الفاظ قرآن معجز ہیں سو ہیں مطالب قرآن بھی بچائے خود معجز ہیں۔ کہ ایسی تعلیم خدا کے سواے کوئی دے نہیں سکتا۔ جس طرح اُس قادر علی الاطلاق نے وجود انسان میں جسم تکلیف اور روح لطیف کو اور باو ذہاک و آب و آتش خاصہ مرتضیٰ الطبع کو اپنی حکمت کاملہ سے ایک جگہ میں جمع کر کے دکھا دیا۔ اسی طرح قافی بینی دنیا اور باقی بینی آخرت کو دین فطرت میں جمع کر دیا۔ دین فطرۃ بینی اسلام کے دین الہی ہونے کی اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔
 (مس) اس کی تو ہند کے مسلمانوں سے توقع نہ رکھیے۔ کہ وہ الفاظ قرآن سے مطلب کے سمجھنے کی کوشش کریں گے۔ اول تو عربی پڑھتے ہی کتنے ہیں اور پھر چڑھتے بھی ہیں ان میں کتنے الفاظ قرآن سے مطلب کے سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں پس عربی خوانی کا تو نام نہ لیجئے۔
 (هم) اچھا تو ترجمہ۔

(مس) ہندوستان میں کتنی زبانیں بولی جاتی ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ سب زبانوں میں قرآن کا ترجمہ بھی نہیں ہوا۔
 (هم) اسی سے اندازہ کر سکتے ہو کہ جسے چوڑے زبانی جوش و خروش کے سواے ان کے دلوں میں کہاں تک دین کا ڈر

ایک عیسائی ہیں کہ دنیا کی کوئی زبان تو چھوڑی نہیں جس میں انجیل کا ترجمہ نہ ہوا ہو۔ نہ ہوا ہو نہیں بلکہ نہ چھپا ہو۔ مگر خیر ہندوستان میں کتنی ہی زبانیں بولی جاتی ہوں ایک اُردو زبان ایسی ہی جو چاروانگ ہندوستان میں بولی نہیں جاتی تو سبھی تضرع و رجائی ہو اور اُردو میں ایک چھوڑ گئی کئی تڑبے موجود ہیں۔ اور کثرت سے چھپتے بھی ہیں مگر پڑے کم جاتے ہیں اکثر تنویر کے طور پر آسیب اور نظر بد اور وبا کے دفع کے سینے جزو دان میں تکرر کے گھروں میں رکھ چھوڑتے ہیں یہ سارے اہل اولیٰ و اولیٰ و غیرہ کفر و شرک ہو سکتے ہیں مستغیر ہیں ایسی کتابتوں کی ناقصیت پر جو عام طور پر مسلمانوں میں پھیلی ہوئی ہو قرآن کی نسبت تو قرآن میں کمال ہو جو قرآن

وَلَوْ أَنَّا قُرْآنًا سِیرَتٌ
بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ
الْأَرْضُ أَوْ كُلُّ مَرٍ بِهِ
الْمُوتَى بَلْ لِّلّٰهِ الْأَمْرُ

اور اگر کوئی قرآن (ایسا بھی نازل ہوا) ہوتا جس کی برکت سے پہاڑ چلنے لگتے یا اُس کی برکت سے زمین کی مسافت آسانی ملے گی جاسکتی یا اُس کی برکت سے مردوں کے ساتھ گفتگو ہو سکتی تو اس قرآن میں بھی یہ کرامت ہوتی۔ ہلکہ

جَمِيعًا (الوحدہ ۴) دل بات یہ ہو کہ سارا اختیار اللہ ہی کو ہو۔

بھلا جن لوگوں کے ایسے خیالات ہوں وہ مذاہبِ رُفْطانِ صحتِ عمل میں لائیں کیا خاک۔

(قرآن کی نسبت جہاں وَلَوْ أَنَّا قُرْآنًا سِیرَتٌ بِهِ الْجِبَالُ اُی ہوتا۔

وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ
وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ (فتح ۲۹) ہے۔

اور ہم قرآن میں ایسی ایسی باتیں اُتارتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے (امراضِ روحانی کا) علاج اور موجبِ رحمت ہیں۔

اب تو تم نے گفتگو کی شان بدل دی ہو۔ استفادہ پوچھتے پوچھتے لگے بحث کرنے جس سے مجاہد طبعی نفرت ہو۔

اس (مولویوں کی نسبت تو آپ فرماتے ہیں کہ اُن کے پاس تک جا کر نہ پھٹکو۔ آپ سے پوچھتے ہیں۔ تو آپ بھی ناخوش ہوتے ہیں۔ تو مجھ جیسے کم سواد آدمی کو کوئی شبہہ ہو تو کس کی طرف رجوع کرے۔ اسی سے تو جو لوگ قرآن کا اُردو ترجمہ پڑھ بھی سکتے ہیں۔ مگر خوب نہیں سمجھتے کیا کرتے ہیں۔ کہ جہاں ذرا شبہہ ہوا ہے دل ہو کر قرآن کو تہ کیا۔ اور طاقِ نسیان پر رکھ دیا مولوی

تو آپ سے بہت زیادہ پوچھنے پانچنے سے گھبراتے ہیں۔ ان کا مسلک تو یہ ہے۔ ہم کہیں اور سنا کرے کوئی؟

یہ زمانہ بحث و مناظرے کا ہی نہیں۔ میں نے تو بحث و مناظرے کا انجام ہمیشہ فوجداری ہوتے دیکھا ہوا اس لیے میں

بحث و مناظرے سے ایسا ڈرتا ہوں جیسے نچے بیجا سے۔ لکھا پڑھی کا طریقہ پہلے محفوظ تھا اب تو اس میں بھی فوجداری پہنچ

گئی ہو۔ لیکن اگر تم بحث پر آمادہ نہیں ہو تو مَا هُوَ شِفَاءٌ کا جواب ہو۔ شِفَاءٌ لِّمَا فِی الصُّدُورِ یعنی

الْقُرْآنُ یُقِیْضُ

بَعْضُهُ بَعْضًا

قرآن کا بعض حصہ بعض کی یعنی ایک آیت دوسری آیت کی توفیق و تفسیر کرتی ہے۔

سہ پر سورہ یونس کے رکع ۱۰ کی پہلی آیت کا ٹکڑا ہی پوری آیت اس طرح ہی یا مَعْشَرَ النَّاسِ قَدْ جَاءَکُمْ مِّنْکُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّکُمْ تَذَکَّرُ

نُفَعَا لِّکُمْ فِی الصُّدُورِ وَهَدٰی وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِیْنَ یعنی لوگو! (تمام حجت کے طور پر) تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس نصیحت

آہی اور مصلحتی (یعنی ترکِ غیرہ) کی دوا اور ایمان والوں کے سینے پر رحمت اور رحمت ۱۲

کی رو سے شفاء لما فی الصدہ تفسیر واقع ہوا ہے ماہو شفاء کی اور ظاہر ہو کہ لما فی الصدہ سے امراض روحانی یعنی معتقدات فاسدہ اور خیالات باطلہ کے علاوہ امراض جسمانی مراد ہو ہی نہیں سکتے لیکن فرض کرو کہ ماہو شفاء میں امراض جسمانی ہی مراد ہوں تو ذیل میں القرآن سے معاً مراد ہوگی اور دعا کے اثر کے تو ہم قائل ہیں اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی جب کسی کی حیات کو جاتے تو۔

لوگوں کے پروردگار! اس سختی اور بیماری کو رفع کر۔

أَذْهِبِ الْبَاسَ رَبِّ النَّاسِ

سے دعا ہی فرماتے تھے۔

(س) آپ کی سبھی معلومات کوئی کہاں سے لائے۔ یہ فرمائیے کہ بڑے اُردو خواں کو ترجمے کی کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو وہ کیا کرے (م) شبہ کہ کسی پڑا ہر نہ کرے۔ دل میں سیٹے ہے اور ترجمہ برابر پڑھتا ہے۔ خدا نے چاہا تو ایک نہ ایک دن خدا ایسی بات اُس کے دل میں القا کرے گا کہ اُس کا شبہ خود بخود رفع ہو جائے گا۔ خود جھکو ایسا اتفاق کئی بار پیش آیا ہے اور ابھی تک بھی پیش آتا رہتا ہے۔ میں اپنا شبہ کسی پڑا ہر نہیں کرتا۔ پھر آپ ہی آپ ایک بات ذہن میں آتی ہو کہ غلجائے نفع ہو کر دل کو اطمینان ہو جاتا ہے۔ مثال کے طور پر ایک حکایت بیان کرتا ہوں کہ بچپن سے یوسف علیہ السلام کو پیغمبر مانتا تھا اور حسن صورت کو اُن کا معجزہ لیکن پیغمبر اور حسن صورت کا معجزہ بے چوڑی بات معلوم ہوتی تھی۔ باوجود کہ دور میں سورہ یوسف کے پڑھنے کا بھی اتفاق ہوا تھا مگر قصے کے تسلسل میں کبھی کوئی ایسی بات خیال میں نہ آئی جس سے یوسف علیہ السلام کی پیغمبری کی عظمت کی طرف سے اطمینان ہو جاتا۔ آخر ایک ن خیالات ایک خاص طرح کے تھے۔ کہ سورہ یوسف کی تلاوت میں یوسف علیہ السلام کی تین باتوں نے اُن کی پیغمبری کی طرف سے بالکل مطمئن کر دیا۔

ایک۔ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ

مَثْوَايَ لَهُ لَا يُفْلِحُ

الظَّالِمُونَ (یوسف ع ۳)

دوسرے لَا تَزِرُ وَبَآءُكَ يَوْمَ

بَعْضُ اللَّهِ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ

الرَّاحِمِينَ (یوسف ع ۲۱)

معاذ اللہ وہ تھا راہنہ میرا آقا ہی اُس نے جھکو بھی طرح رکھا ہو میں اُس کی امانت میں خیانت نہیں کر سکتا (کیونکہ دلیسے) نمک حراموں کو کبھی فلاح نہیں ہو سکتی و

آب تم پر کچھ الزام نہیں دے گا معاف کیا اور خدا

(بھی) تمہارے قصور معاف کرے اور وہ سب جہانوں سے

بڑا مہربان ہو گا

۱۔ یہ سورہ یوسف کے اُس موقع کا قصہ ہے کہ حضرت یوسف عزیز مصر کے گھریں غلاموں کی طرح نہیں بلکہ امیروں کے فرزندوں کی طرح رہتے ہیں عزیز مصر کی بیوی زلیخا اُن کے دشمن کی دلدادہ ہو اور موقع پا کر اپنا مطلب ناجائز حاصل کرنا چاہتی ہے آخر ایک روز مکان کے دروازے بند کر کے۔ اور یوسف سے اپنا مدعا ظاہر کیا اُس موقع پر یوسف علیہ السلام نے یہ فرمایا معاذ اللہ ۱۲۶

۲۔ یہ بھی سورہ یوسف کے اُس مقام کا تذکرہ ہے جب کہ یوسف علیہ السلام کے علاقائی بھائی تیسری مرتبہ حضرت یوسف کے پاس ملک مصر میں غلامیئے۔ آئے اور یوسف کے سامنے حاضر ہو کر اپنی تنگ حالی ظاہر کی جس پر یوسف سے صبر ہو سکا اور جو شجاعت میں اکر صاف کر دیا کہ یوسف میں ہی ہوا تھا بھائی اس پر یحییٰ یوں سے معذرت کی اور اپنا قصور ظاہر کیا تب یوسف علیہ السلام نے یہ فرمایا لا تضریب ۱۲۷ +

يَسِّرْ لَوْ فِى مُسْلِمًا وَ الْخَفِيَّةِ

تو آج (جگو اپنی فرماں برداری کی حالت میں روئیاے) اٹھالے
اور جگو (اپنے) نیک ہندوں میں سے باداخل کر لے

بِالْصَّاحِبِ الْيَحْيَى (موسم ۶)

کہ ان میں سے ایک ایک بات اس درجے کی ہو کہ قدر شناس کو سو بھڑوں کا کام دیتی ہو اور اس طرح کے بخشافات اب بھی ہوتے
ہتے ہیں۔ اس سے میں اُردو خواں مسلمان بھائیوں کو صلاح دیتا ہوں کہ باوجود شکوک کے ترجمے کی تلاوت کو نافذ نہ ہونے دیں۔ میں
کس طرح اپنا دل چیر کر مسلمانوں کے آگے رکھ دوں کہ میں قرآن کو مسلمانوں کے حق میں کیا بھٹتا ہوں۔ جانا اور عمل کرنا شرط ہو اور
اسلام کی ابتدائی تبلیغ اس کا ثبوت ہو۔ جاننے کے لیے عربی کی توفیق نہ بھی ہو۔ تو زاجم کافی ہیں۔ اور عمل کرنے کے لیے فطرۃ جیسا
راہ نامیری سمجھ میں نہیں آتا کہ اسلام جیسا مذہب رکھ کر مسلمان کیوں اقوام روزگاریں سربراہ آرد وہ اور پرتراور پیش پیش نہ
ہوں۔ تعزذیں۔ ثنوت میں۔ خوش حالی میں۔ حماس خصلاتی میں۔ صلح کاری اور امن پسندی میں۔ یعنی ہر طرح کی خوبی میں مگر
یوں کہ جو کہ مسلمانوں درگور مسلمان در کتاب۔

(ن) جب اسلام کو یہ خصوصیتیں ہیں تو نا مسلم اقوام بہت باتوں میں مسلمانوں سے بہتر حالت میں کیوں ہیں۔
(م) اس کا جواب بھی قرآن میں موجود ہے۔

مَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ
وَمَنْ كَانَ يُرِيدْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَكَانَ
فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ (التقویٰ ع ۳)

جو کوئی آخرت کی کھیتی کا طالب ہو ہم اُس کی کھیتی میں اُس کے
یہ برکت دیں گے اور جو دنیا کی کھیتی کا طالب ہو تو ہم تقدیر میں
اُس کو دنیا دیں گے (مگر) پھر آخرت میں اُس کا کچھ حصہ نہیں

دین و دنیا ضد یک دگر نہیں ہیں

(س) اس سے تو پھر وہی دنیا اور آخرت یعنی دنیا اور دین کا رکیو نہ بولنے میں دین مراد آخرت بولا جاتا ہے، ضد یک دگر نہ
پایا جاتا ہے اور صالہ فی الاخرة من نصیب سے متذکرہ کی اور تقویت ہوتی ہے۔

(م) دین کو مراد آخرت بولنے ہی سے تو مسلمانوں کی دنیا کو تباہ کیا۔ اور دنیا کے ساتھ دین کو بھی۔ اسی سے دنیا اور دین میں
تناقض کا ہونا سمجھا گیا۔ یعنی لوگوں نے جو دین و دنیا میں نافع کا تناقض سمجھ رکھا ہے متفزع ہو دین کو مراد آخرت استعمال کرنے پر
بلکہ میرا خیال تو یہ ہے کہ لوگ پہلے سے دین و دنیا میں تناقض نہ سمجھتے تھے۔ بناء الفاسد علی الفاسد۔ اسی خیال کی بنا پر دین کو
مراد آخرت استعمال کرنے لگے کیونکہ قرآن میں ہر جگہ آخرت کو دنیا کا مقابل قرار دیا ہے جیسے

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ
حَسَنَةً وَفَتَنَّاكَ ابْنَ الْكَافِرِينَ (البقرہ ع ۲۵)

اور قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ
اے ہمارے پروردگار! ہمیں دنیا میں بھی خیر و برکت دے اور آخرت
میں بھی خیر و برکت دے اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے بچا۔
دراختیہ (ان لوگوں سے) کہہ کہ دنیا کے فائدے (بیت ہی) کھو گئے فائدے

لے جب یوسف علیہ السلام دنیا سے سیر ہو گئے تو آخرت کی لوگی اور متوق الی قدر اس سے بیتاب ہو کر یہ دعا کی

و یوسف علیہ السلام کی یہ دعا اس رتبے کی ہو کہ اُس کی پیغمبری کے ثبوت کے لیے نُس کرتی ہو

وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ
اتَّقَى وَلَا تُظْلَمُونَ
فَتِيلَةً (القصص ۱۱)

اور اَنْتَ وَبَنِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (يوسف ۱۱)

اور اَلدُّنْيَا قَرْسَعَةٌ الْآخِرَةُ

اور جو شخص خدا کا اور رکھے اُس کے لیے (فلاح) عاقبت دُنیا
کے فائدوں سے کہیں بہتر ہو اور دُعاں (تم لوگوں میں سے کسی)
کی تُوں برابر بھی حق تلفی نہ ہوگی۔

دُنیا اور آخرت دونوں میں تُو ہی میرا ساز و دل

دُنیا آخرت کی جیتی ہو (جیسا پوسے کا دُنیا کاٹے گا)

سہی وہ آیت مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
مِنْ تَصْيِبٍ جس سے تم کو مشابہ ہوا اس میں بھی دُنیا اور آخرت کا مقابلہ ہو۔ نہ دُنیا اور دین کا۔ اور آیت کا مطلب یہ ہو کہ لوگو!
جو عمل بھی تم دنیا میں کرتے ہو اگر بابتید اجر عاقبت کرنے ہو تو ہم اُس اجر میں برکت دیں گے۔

مَنْ جَاءَ بِأَحْسَنَةٍ فَلَهُ عَشْرُ

أَمْثَالِهَا (انعام ۷)

اور بابتید اجر دُنیا کرتے ہو تو اُس میں سے بقدر مناسب تم کو دے دیا جائے گا۔

فَأَسْتَجِبْ لَهُمْ وَرَبُّهُمْ أَتَى

رَبَّهُمْ أَخْصِيْعُ عَمَلٍ عَامِلٍ مِنْكُمْ

مِنْ ذَكَرُوا أَنِّي بَعْضُكُمْ

مِنْ بَعْضٍ (ال عمران ۷)

تو اُن کے پروردگار نے اُن کی توبہ قبول کر لی اور فرمایا کہ ہم تم
میں سے کسی دُنیک عمل کرنے والے کے عمل کو اکارت نہیں جا
یتے مَرُوْهُوْا عَوْرَتِ اِسْ بَاسَے میں مَرُوْهُوْا عَوْرَتِ میں کچھ فرق نہیں ہے
تم سب ایک دوسرے کی جنس ہو دل

اِس آیت میں ترک دُنیا یا ترک اشارہ تک بھی تو نہیں۔ بلکہ ایک معنی کر تحریریں و ترغیب ہو کیونکہ سرے سے عمل ہی نہ ہو گا تو بیت
کس سے متعلق ہوگی۔ حدیث میں تو یہیں تک آیا ہے کہ مرد جو اپنی بی بی کو کھانا کھلاتا ہو اُس کا بھی ثواب ہو بشرطیکہ اَلْمَا الْاَكْمَلُ
بِالْاَتِيَاتِ یہ سمجھ کر کھلاتا ہو کہ اس کا مان و نفعہ خدا سے مجھ پر فرض کیا ہو۔ اسلام کی بڑی نوبی تو یہی ہو۔ کہ وہ طلب نیا اور کسی کا دیا ہو
دُنیا کو منع نہیں کرتا۔ مگر ماں یہ ضرور کہتا ہو کہ طلب جمیل کرو۔ مسلمان اگر اس سے زہد استنباط کریں تو سوائے اس کے کہ وہ ناق
اسلام کو بدنام کرتے ہیں سِ ع بدنام کنندہ نگوں اسے چند بہ اور کیا کہا جائے۔ طبیب ہر دن غدا کی نسبت فرماتا ہو
نہ چندان بخور کرو دمانت بر آید نہ چندان کہ از ضعف جاست بر آید

اِس کو کسی بھی منع عن الغدا سمجھا ہو مسلمانوں کے چل کر منع و زہد نہ سمجھا تو یہاں کی جڑ تھی اور زہد طلب جیسا کہ منہ سے بھی اتنی اُنہا بہ اور کھانا پینا اور

وَلِیْهِ فِی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِیْقٌ مُّسْلِمًا وَآخِطٌ بِالصَّالِحِیْنَ ۱۲
۱۲ اس آیت کا ترجمہ گزشتہ صفحہ میں دیکھو ۱۲

وَلِیْهِ فِی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِیْقٌ مُّسْلِمًا وَآخِطٌ بِالصَّالِحِیْنَ ۱۲
۱۲ اس آیت کا ترجمہ گزشتہ صفحہ میں دیکھو ۱۲
وَلِیْهِ فِی الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفِیْقٌ مُّسْلِمًا وَآخِطٌ بِالصَّالِحِیْنَ ۱۲
۱۲ اس آیت کا ترجمہ گزشتہ صفحہ میں دیکھو ۱۲

کی دُبی شل ہوئی کہ گڑ کھاؤں۔ گنگ گلوں سے پر سیر۔ اب مسلمان چاروں اچار طلب دنیا میں مُتہنگ ہیں۔ کہ ہے اس کے چارہ نہیں مگر
ذلت اور دناؤ کے ساتھ۔ یہ کاشتکار ہیں۔ دوسرے زمیندار۔ دوسرے قرض خواہ ہیں یہ قرض دار۔ یہ کاریگر ہیں۔ دوسرے
کارخانہ دار۔ دوسرے ہر سر حکومت ہیں یہ تاجدار۔ دوسرے کارفرما ہیں یہ خدمت گار۔ اور لعنت ہو اس زندگی پر دھتکار اور طلب
(۱۹۳) حقیقت میں جہاں تک میں بھی خیال کرتا ہوں زہد کی تعلیم نے مسلمانوں کو بڑا نقصان پہنچایا۔
(۱۹۴) اچھی زہد تو تمام خرابیوں کی ماہی اور تقدیر اور توکل اور دُعا کے بارے میں جو معتقدات مسلمانوں کے ہیں یہ اس کے اُنڈے پتے
اس خاندان نے مسلمانوں کو غارت کیا۔

(۱۹۵) زہد کی تو آپ نے خوب خبر لی مگر تقدیر اور توکل اور دُعا کی نسبت کچھ نہ فرمایا۔
(۱۹۶) بٹن یہ فرمانائش کرتا ہو کہ یہ سب اُمّ تھا سدا زہد کے اُنڈے پتے ہیں سب میں وہی زہد کی جھلک پائی جاتی ہے۔
(۱۹۷) آپ کے نزدیک اعمال آخرت کو اعمال دنیا پر ترجیح ہی یا نہیں۔

(۱۹۸) ساری کتاب یوسف زینچا پڑھی اور یہ نہ جانا کہ زینچا عورت تھا یا مرد تھی۔ اتنا سمجھا یا پروہنا اور آخرت کی علحدگی کا خط ہر سے
نہ نکلا پرنہ نکلا۔ اُسے بندہ خدا اعمال آخرت اور اعمال دنیا دو طرح کے اعمال کہئے۔ وہی ایک اعمال ہیں چاہے اُن کو اعمال دنیا
کہو اس لیے کہ دنیا میں کیے جاتے ہیں یا اعمال آخرت کہہ لو اس لیے کہ دنیا میں جو مفاوان پر مشرب ہوا سو ہوا۔ اس کے علاوہ خدا آخرت میں
لئے خصل و کرم سے ابن کا اجر بھی ملے گا۔

(۱۹۹) میں فی نماز روزے وغیرہ عبادت کو اعمال آخرت سمجھا ہوا ہوں اور باقی اعمال کو اعمال دنیا میں کیا تمام مسلمان ایسا ہی سمجھتے ہیں۔
(۲۰۰) تم نے بھی غلط سمجھا اور تمام مسلمانوں نے بھی غلط سمجھا۔ بات یہ ہو کہ انسان ایک خاص طرح کا مخلوق ہے جس کے چند در
چند تعلقات ہیں۔ خدا سے۔ اپنے ہم جنسوں سے۔ اور بہت چیزوں سے۔ ظاہر ہو کہ تعلق دو میں ہوتا ہے۔ پس ہر ایک تعلق کے
دو پہلو ہوتے ہیں جیسے فرض کرو کہ ہندہ اور خالد میں۔ زن و شوکا تعلق ہے۔ تعلق ایک ہو مگر اُس کو ہندہ کی طرف منسوب کریں
تو ہندہ کو جو رو کہیں گے۔ خالد کی طرف منسوب کریں۔ تو خالد کو خصم۔ تعلق سے ہر دو فریق پر کچھ نہ کچھ ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں
ذمہ داری کے مقابل حق کہلاتا ہے۔ مثلاً جو رو خصم کی مثال میں ہر دو نفقہ جو رو کے حقوق ہیں اور ان کا ادا کرنا شوہر کا فرض
اَنْ تَبْتَغُواْ اَمْوَالَكُمْ مِّنْ حٰثِرَتَيْنِ غَيْرِ مَسَاغِرٍ اور

اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ
بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَهُمْ
عَلٰى بَعْضٍ وَبِمَا اَنْفَقُواْ مِنْ
اَمْوَالِهِمْ (النساء ۶)

مرد عورتوں کے سر دھرے ہیں (اس کے دو سبب ہیں ایک)
یہ کہ راویوں میں (اللہ نے بعض راویوں کو بعض راویوں پر)
پر رول کی مضبوطی اور جنم کی توانائی میں (ہر تری دی ہو روٹورا)
سبب یہ کہ مردوں نے عورتوں پر اپنا مال خرچ کیا ہو

اس سے پہلے کے کلمے کو بھی ملاحظہ فرمائیے کہ میں نے لکھا تھا اَنْ تَبْتَغُواْ اَمْوَالَكُمْ مِّنْ حٰثِرَتَيْنِ غَيْرِ مَسَاغِرٍ
ترجمہ اور جو عورتیں تم پر حرام کی گئیں ان کے علاوہ (سب عورتیں) تھامے لیے حلال میں بشرطیکہ شہوت رانی کے لیے نہیں بلکہ تنہا (نکاح) میں لائے کی
غرض سے مل دینی ہو کہ جسے (نکاح کرنا) چاہو ۱۲
فل مال سے مراد ہو کہ ہر اور مال و نفقہ ۱۳

اسی طرح شوہر کی اطاعت عورت کا فرض ہے اور شوہر کا حق۔

وَاللَّاتِي يَخَافُونَ عُشُورَهُنَّ فَيَطُوعُهُنَّ
وَالْمُجْرَوُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَآخِرُ بُوهُنَّ
فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ

سَبِيلًا ۝ (النشأ ع ٦)

اور تم کو جن بیبیوں کے سر چڑھنے کا اندیشہ ہو تو (پہلی دفعہ) اُن کو سمجھا دو پھر اُن کے ساتھ ہمبستری موقوف کرو اور (اس پرستی میں) اُن کے ساتھ ماریٹ سے پیش آؤ۔ پھر اگر تمہاری بات ماننے لگیں تو تم بھی اُن پر (باقی کے) مجھدے رکھنے کے، پہلو نہ دھو نہ پھر

خدا کے تعلق کے سوا اے مکافات کا قاعدہ کل تعلقات میں چلتا ہے۔ مگر خدا پر ہمارا کوئی حق نہیں۔ جو کچھ وہ دنیا یا آخرت میں نے سب اُس کا فضل ہے۔ ربی عبادت یہ خود ہمارا فرض ہے اس سے ہمارا کوئی حق خدا پر قائم نہیں ہوتا۔ ہم نے الحقوق و الفرائض کے نام سے ایک کتاب جمع کی ہے۔ اُس میں قرآن سے چُن کر آدمی کے تعلقات معلوم کیے پھر بحوالہ آیت ہر ایک تعلق کے متعلق حقوق و فرائض جو عدل نے ٹھہرائیے ہیں۔ اس کتاب کے حقوق کے ذیل میں حقوق العباد و حقوق العباد سب مساوات کے درجے میں داخل ہیں کیونکہ جن الفاظ میں خدا اپنے حقوق طلب کرتا ہے مثلاً

أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (البقرة ۱۱۰)

اور کیا یہاں الذین آمنوا کتب علیکم الصیام

وَرَفَعَهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ أَشْطَاءِ الْعِبَادِ سَيِّدًا أَنْ يُلْغَا طَيْسَ حَقُوقِ الْعِبَادِ بِمِثْلِ طَيْسِ أَوْهَقِ
بِجُودَتِهِ بِالْمَعْرُوفِ

اور عَلَى الْمَوْتِ لَهُ رِضًا فَهُمْ سَكِينٌ
بِالْمَعْرُوفِ (البقرہ ع ۳۰)

اور جب کہ وہ تجھ ہی (یعنی باپ) اُس پر دستور کے مطابق مائوک کھانا
کپڑا دینا لازم ہے۔

اور وَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ
إِحْسَانًا ۖ كَآدَ الْكَافِرِ (احقاف ۲۷)

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کی تاکید کی۔

وَلَا تَقْنُزُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِفْلَاقٍ

ہیں فرضیت میں حقوق العباد و حقوق العباد یعنی محتاجے خیال کے مطابق اعمالِ آخرت اور اعمالِ دنیا دونوں برابر بلکہ میرے خیال میں حقوق العباد تو ہی ترکینہ حقوق العباد ہیں خدا کے جوے نیاز اور غفور رحیم ہے۔ اگر خدا کا کوئی حق ہمارے سر پر رہا ہے تو اُمید ہے کہ ہمارے عجز و سکنیت پر نظر کر کے خدا کر فرمائیے۔

وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ

رہنڈے سے سراپا احتیاج اور دل کے تنگ ہیں۔

ذَٰلِكَ مَوْلَا عَلَی النَّاسِ یَسْتَوْفُونَ

اور خدا ہی ہے بہت (سے قصوروں) سے درگزر تا ہی

جب لوگوں سے ماپ کر لیں تو پورا پورا لیں۔

۱۔ حدیث شریف صرف ہونے سے مارنے پٹینے کی اجازت ہے ۱۲

۱۵ یہ آیت ترجمہ سمیٹ اوپر کر رہی ۱۲ ۱۷ اس کا ترجمہ بھی اوپر کر رہا ۱۲

ان کا حال تو یہ ہو کہ جائے چڑی اور نہ شے دھڑی۔

(رٹس) آپ کا یہ اجتہاد تو غضب کا اجتہاد ہو۔ اس کی رُو سے تو اکثر مسلمان جو مذہبی طرٹ مائل ہیں یا جو اعمال آخرت اور اعمال دنیا میں راجع و مرجع کا تفرقہ سمجھتے ہیں۔

أَقْتُوْا مَنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ
بِبَعْضِ (المشرع)

کے وعید میں داخل ہوتے جاتے ہیں یا یوں کہتے کہ مسلمان کامل نہیں رہتے۔

(رٹس) علماء مسلمان کامل ہونا تو بہت مشکل ہو۔ قطعہ

بندہ یہاں بہ کہ زلفیہ خویش
مذربہ درگاہ خدا آورو
ورنہ منراوار خداوندیش
کس نہ تواند کہ محب آورو

کیا حقوق العباد اور کیا حقوق العباد ہر ایک بندے بشر سے تلف ہوتے رہتے ہیں۔ مگر آدمی عقیدہ تو درست رکھے کہ بونکہ عقیدہ
محل پر اور عمل فرع۔ تمارک اصولو۔ گنگار ہو۔ اور نماز کی فرضیت کا منکر ہو کر نماز ترک کرے کافر۔

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
دَخَلَ الْجَنَّةَ (بخاری)

جو اس بات کا قائل ہو گا کہ خدا کے سوائے کوئی سجدہ نہیں ہے
راجم کلا جنت میں داخل ہوگا۔

مشہور حدیث ہو۔ قائل کے معنی ہیں قائل ہو۔ یعنی دل سے عقیدہ رکھتا ہو۔ تو حدیث کا مطلب یہ ہو کہ جو دل سے خدا کو معبود پر حق
ماننے کا ضرور ہو کہ کبھی کبھی اس کی عظمت اس کے احسانات کا خیال کرے اور خدا کی عظمت اور اس کے احسانات کا خیال کرے گا
تو ضرور ہو کہ وہ کبھی نہ کبھی اس کا حکم بھی مانے گا۔ اور حکم مانے گا تو بہشت میں بھی جاد داخل ہوگا۔ پس مسلمان علماء مذہبی طرٹ مائل ہو
یا اعمال آخرت اور اعمال دنیا میں راجع و مرجع کا تفرقہ نہ گاتا ہو تو وہ غلطی کرتا ہو کہ بیچ نفس بشر خالی از خطا ہو و لیکن اگر وہ
دل میں بھی ایسا ہی عقیدہ رکھتا ہو۔ تو اس کے أَقْتُوْا مَنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ کے وعید میں آجانے کا
خوف ضرور ہو۔ اس سے بھی زیادہ سخت ہو۔

لَا تَكْفُرُوا أَنْتُمْ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا (ابراہیم ع)

(رٹس) آپ کا یہ اجتہاد مولویوں اور ان کے معتقدوں کے حق میں نہ سوسٹار کی نہ ایک لہار کی ہوا۔

(رٹس) ہونے دو۔ کلینج انداز را پا داش سنگ است۔ میرا اجتہاد اگر میں اس کو اجتہاد کہوں بھی کوئی سنے نہیں چیتاں نہیں
پہنچی نہیں۔ مگر کسی بات ہو کہ مستلزم ہے ایک شخص کو نوکر رکھ کر حکم دیا کہ تم کو دو کام کسے ہوں گے۔ تمہارے مکان کی چوکی
اور گھر کا سودا سلف۔ اب فرض کرو کہ تمہارا نوکر مردا سے مکان کی چوکی تو کرے اور سوئے سلف کو کہا جائے تو تمہارا ساجا بک

ولایت اگرچہ یہودیوں کی نشان میں داخل ہوئی ہو مگر انب بھی جو کوئی ایسا کرے وہ بلاشبہ اس وعید میں داخل ہوگا۔

عَلَيْهِمْ وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ
وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ عَشَارَةً فَمَنْ
يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفْلَاكًا
تَذَكَّرُونَ ۝ (الحجراتہ ۳۷)

علم ہوتے ساتے اندر نے اُس کو گمراہ کر دیا ہول اور اُس کے
کانوں پر اور اُس کے دل پر مہر لگا دی ہو اور اُس کی آنکھوں پر
ڈال دیا ہو تو خدا کے (رگراہ کیے) پیچھے اُس کو کون ہدایت دے
سکتا ہو، کیا تم لوگ غور و فکر کو کام میں نہیں لاتے۔

اور یہی باتیں تو میں تم کو دیر سے سمجھا رہا ہوں۔

ہمارا مذہب ہر صلح سے جو کوئی ہند کوئی مسلمان سلام اس کو اگر کیا ہو تو اسے بھی رلام رلام کر دی

اسلام سے قطع نظر مصلحت وقت کا مقتضا کیا ہو۔ جہاں تک میں خیال کرتا ہوں مسلمانوں کا یہ مذہبی تعصب اس زمانے کے
اسلام کی لکڑی کے حق میں ایک گھٹن ہو جو اُس کو کھوکھلا کیے چلا جا رہا ہو۔ اور حق سمجھتے نہیں اور مولوی ان کو سمجھتے نہیں جیتے
کہ آپ اپنے پاؤں میں گھماڑی مار رہے ہیں۔ مِخْرُؤُنَ ہُوَ تَهْمُ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ
ہندوستان کے مسلمانوں کو دو قوم سے واسطہ پڑتا ہو حکام وقت عیسائی اور ہندو جو ان ہی کی طرح انگریزوں کی رعیت
ہیں۔ مسلمان دونوں کے مقابلے میں ہر طرح سے مغلوب ہیں۔ ہندو اگر کھانے پینے کی چھوٹ کی طرح مسلمانوں کی امداد
سے دست کش ہو جائیں اگرچہ وہ امداد سود ہی کی طمع سے کی جاتی ہو اور دنیا میں بے مطلب کوئی کسی کے کام میں آتا ہو تو میرے

فل یعنی باوجودیکہ جانتا ہو جھٹاتا ہو اور پھر اُس کی عقل پر چھوڑے ہیں کہ انکار کرتا ہو صحیح کہا ہو اسلم جہاں اگر خدا کی طرف سے ہدایت نہ ہو تو علم و
عقل کیا کام آئے اور مشرکین نے دوسرے معنی یہ بھی سمجھتے ہیں کہ خدا نے یہ جان کر کہ یہ شخص دوبارہ ہونے والا نہیں اور اس میں ہدایت پانے کی صلاحیت
نہیں اُس کو گمراہ کر دیا ۱۲ اس کے قبل کے چند آیتوں سے ملے جائیں تو بات خوب سمجھ میں آئے اور وہ جیسے یہ ہیں هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوْا أَنَّهَ تَهْمُ مَا كَانَتْهُمْ حُصُونٌ مِنْ أَلَيْهِمْ فَانَالَهُمُ اللَّهُ وَنَجَّيْتُمْ
لَهُمُ الْغَيْبَاتِ وَأَقْنَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ جُزُؤَنٌ مِمَّا يَتَذَكَّرُ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ مَعْنَى وہ (خدا) ہی تو تھا جس
نے تمہارا ہل کتاب کو ان کے گھروں سے نکال باہر کیا ۱۳ (اور یہ ان کی تقدیر کا) پہلا حشر تھا جس کے پہلے نکالے گئے ۱۴ (مسلمانوں) تم کو تو وہم و
گمان (بھی) نہ تھا کہ یہ اپنے گھروں سے نکلیں گے اور وہ ان خیال میں رست سمجھے کہ ان کے قلعے ان کو خدا کی بچش سے بچائیں گے تو جب ہرے ان کو گمان بھی نہ تھا
خدا کے لشکر نے ان کو آلیا اور ان کے دلوں میں (مسلمانوں کی) دھماک ڈال دی کہ سگے اپنے گھروں کو اپنے ہاتھوں اور مسلمانوں کے ہاتھوں جاڑنے تو
او لوگو جن کے (مؤثر پر) آنکھیں ہیں (اس لئے) عبرت پڑو ۱۵

۱۲ دین سے چار پنج کوس کے فاصلے پر یہودیوں کی ایک قوم آباد تھی اور وہ نبی خضر کہلاتے تھے مسلمانوں سے ان کی صلح تھی مگر وہ لوگ دیر پردہ کنیا کے لئے
سازش رکھتے تھے اور ایک بار انھوں نے پیغمبر صاحب کے مار ڈالنے کا بھی ارادہ کیا تھا آپ ایک یار کے تلے بیٹھے باتیں کر رہے تھے تاکہ اگر آپ سے جی رگانی چاہی۔
یہاں تک نوبت پہنچی تو پیغمبر صاحب نے انھیں ہلکھڑا بہت رست پٹا سے اور آخر یہ بات ٹھہری کہ یہ لوگ گھر بار چھوڑ کر نکلتے ہیں چلے جائیں چنانچہ مال متاع کوڑ
نختہ جو کچھ لے جاتے ہیں پڑا لے گئے اس موقع پر ان لوگوں کے کچھ کچھ کے درخت بھی کٹا دیئے گئے تھے تاکہ یہ لوگ جلد فیصلہ کرنے پر مجبور ہوں ان آیتوں میں ہی
واقعے کی طرف اشارہ ہو ۱۳ مطلب ہو کہ دوسرا حشر ان کا قیامت میں ہو گا یا شاید پیشین گوئی ہو کہ دوبارہ بھی جلا وطن ہوں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ حشر
عمر نے اپنی خلافت میں تمام یہودیوں کو ان کے فسادات کی وجہ سے جزیرہ عرب سے جلا وطن کر دیا ۱۴۔

نچوال میں مسلمان پُرسوں کے مرنے نکل اور نکل کے مرنے آج اور آج کے مرنے آج ابھی بھوکوں مرنے لگیں ہے حکام وقت
زبان سے لڑے نکر کسی میں جو بھال اتنی خدا سے بھر باندھے کس پانی جو بھال اتنی

اسلام تو اس طرح کا مذہب تھا نہیں۔ نہ تھا اور نہ ہو کہ لطف ولینت سے پیش کیا جائے اُدْعَیْ اِلٰی سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ
لِلْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِهُمْ بِالْقِيِّیِ اَحْسَنُ اور کوئی شخص جس کے سر پر عقل اور دل میں انصاف ہو اس کے قول کو نہیں
تائل کرے مگر اُس کا نشوونما ایسے لوگوں میں ہوا جو عقل کے دشمن اور انصاف سے باپ مائے کا بغیر رکھتے تھے۔ ثُمَّ قَسَمْتُ لَكُمْ
مِنْ تَعْدِلِ ذٰلِكَ فِیْهِ كَالْحَارَةِ اِذَا سَلَتْ فِیْ سَوَاءٍ وَاِنْ مِنْ الْحَارَةِ مَا بَلَغَ مِنْهُ الْاَهْوَاؤُ وَاِنْ مِنْهَا مَا يَشْقٰی مِنْ جَوْعٍ مِنْهُ الْمَاءُ
وَاِنْ مِنْهَا مَا يَهْطِلُ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ وَمَا اللّٰهُ بِحَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ اور وہ اسلام کا نام سننے ہی بے سوچے سمجھے گالی گبجی
ماتھا پائی مار لگائی پر اتر پڑے۔ اس پر اسلام اپنی راستی کے بل پر سبج اور چمکے چمکے حق پسند طبعیتوں کو اپنی طرف
مائل کر ماتھا۔ ایسے لوگ معدودے چند اور اُن میں زیادہ تر ضعیف القوم تھے جن میں کسی طرح کی دنیاوی برتری نہ تھی جو مانع
قبول حق ہوتی۔ اس کمزوری پر بھی مسلمان دشمنوں کی نظر میں کانٹے کی طرح کھٹکنے تھے اور دشمن ہمہ وقت ان کی تنگ کنجی
وڑپے تھے۔ تراغور مر اعجز تا کما ظالم ہر ایک اُم کی آخر کچھ انتہا بھی ہو نتیجہ یہ ہوا کہ مرنا کیا نہ کرتا۔

کِسْتُورِ مَغْلُوبِ یَصُولُ عَلَی الْکَلْبِ

وقت ضرورت جو ناکہ گریز دست بگیر و شیر شمشیر تیز

باوجود کہ مسلمانوں میں دشمنوں کے ٹڈی دل کے مقابلے کا دم بھی نہ تھا جان پر کھیل جانے کے سولے آنے دن کی مصیبتوں سے بچنے کی کوئی صورت نہ دیکھی۔ ناچار خم ٹھوک بٹا کھاٹے میں گور پڑے عہر ہو ہوا نہ کاشت درآب انداختیم۔ خدا کا کرنا۔

اَکْمَرُ (اَیسا ہونا کہ) اللہ کے حکم سے تھوڑی جماعت بڑی جماعت
 بِاِذْنِ اللّٰهِ پر غالب آگئی۔

تھوڑوں نے بھٹوں کو ہتھوں نے ہتیا، ہندوں کو پتھروں نے سواروں کو مار پٹایا۔ اس غیر منقطع فتح سے مسلمانوں کی ہمت اور دشمنوں کی غیرت کو ترقی ہوتی تھی۔ ہونی اور لڑائی چھڑی اور مہستان کی آگ کی طرح اور صفر گنجی اور صفر سنگی۔ یہی کچھ ہوتا یہاں تک کہ جب دشمنوں کا سارے ہی طرح کچلا چا کتا تب کہیں جاکر مسلمانوں کو اُن چین سے بیٹھنا نصیب ہوا۔ جو بحر کھپ گئے اُن کا تونڈ کر نہیں اس وقت ایک سندوستان ہندوستان میں مانشاء اللہ چشم بدور الکھم زِدْ زِدْ چھو کر ور سے زیادہ ہی زیادہ مسلمان آباد ہیں اور جو لوگ ایسی باتوں کا خیال رکھتے ہیں کہ ان سے پانچ گونہ خارج از ہندوستان بھی ہوں گے اور چونکہ موت کی دستبرد سے کوئی جگہ محفوظ نہیں اور اوسط اعمار بھی تھریب فریب برابر کے، پھر اس حساب سے پیغمبر صاحب کی ایک ذات سے شروع ہو کر اس وقت تک مسلمانوں کا شمار عجب نہیں کہ جہاں تک کے لگ بھگ پونچھ لگا ہوگا۔ یا پونچھ جائے گا مسلمانوں کا یہ شمار دو طرح

۵۲ اس کا ترجمہ بھی اُوپر گزر چکا ۱۲

۱۵۔ بہ آیت ترشع سمیت اوپر گزر چکی ۱۲

۳۵ آبی اور زیادہ کر ۱۲۔

سے بڑھتا رہا جو ایک یہ کہ لوگ دوسرے مذہبوں سے نکل نکل کر اسلام میں داخل ہوتے گئے۔ دوسرے تو اُلڈ و تامل کے قاعدے سے جو لوگ مسلمانوں میں پیدا ہوتے گئے مسلمانوں میں شامل ہونے لگے۔ اہم تو ہجرت سے پہلے مسلمانوں کو کھسالی مسلمان سمجھتے ہیں کہ وہ مجتہد مسلمان تھے اور پھر سمجھ کر مسلمان ہوئے تھے جن کے حق میں آیہ

لَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ
الْحَصْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ
فِرْعَوْنٍ مِنْهُمْ ثُمَّ كَتَبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ بِهِمْ
رَءُوفٌ رَحِيمٌ وَعَلَى الثَّلَاثِ الَّذِينَ
خَلَفُوا أَحْمَدٌ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ
بِمَارْحَبٍ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ
وَكُتِبَ أَنْ لَا يُلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ
ثُمَّ كَتَبَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ
هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

البتہ خدا نے پیغمبر پر بڑا ہی فضل کیا اور نیز مہاجرین اور انصاری شخصوں کی شکستگی کے وقت میں پیغمبر ساتھ دیا جب کہ ان میں سے بعض کے دل ڈگمگا چلے تھے پھر اسی نے ان پر بھی اپنا فضل کیا کہ ان کو نبیصال لیا، اس میں شک نہیں کہ خدا ان سب پر نہایت مہربان (اور ان کے حال پر اپنی مہر رکھتا ہو اور علیٰ ہذا القیاس) ان تین شخصوں پر بھی جو رہا مظلوم و مظلومی کے لئے یہاں تک کہ جب میں باوجود فراخی اُن پر تنگی کرے لگی اور وہ اپنی جان سے بھی تنگ آگئے اور سمجھ لیں کہ خدا کی گرفت سے اُس کے سوا اور کہیں پناہ نہیں پھر خدا نے اُن کی توبہ قبول کر لی تاکہ (قبول توبہ کے شکر سے یہیں آئندہ کے لئے بھی) توبہ کے رہیں بے شک العبد بڑا ہی توبہ قبل کرے والا مہربان ہو

اور ان ہی کے حق میں اُن حضرت نے فرمایا **خَلِّمُوا الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَمُوتُوا**۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ
وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ
فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا فَسَبِّحْ
بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّكَ كَانَتْ
تُؤَابَاهُ (النصر)

(اوپر) جب کہ خدا کی مدد پہنچی اور (نکاح) ختم ہو گیا، اور تم نے لوگوں کو
 (بکشم خود) دیکھ لیا کہ دین خدا اپنی سلام میں، جو حق حل ہوئے ہیں
 تو اپنے پروردگار کی حمد (و ثنا) کے ساتھ (اُس کی) تسبیح (و تقدیس)
 میں مشغول ہو جاؤ اور اُس سے گناہوں کی معافی مانگو بے شک وہ
 بڑا توبہ قبول کرنے والا ہوتا ہے

غزوہٴ تبوک بڑے امتحان کا مرکز تھا گرمی کا موسم، دور کا سفر بے سامانی، اونٹنستان پہلے ہوئے۔ کہ یہی اہل مدینہ کی معاش کا ذریعہ تھا، اس لڑائی میں پانچ فریق ہو گئے۔ اول پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مہاجرین اور انصار کہ انھوں نے مشکلات کی مطلق پروا نہ کی، اور سب پس و پیش خیال کھڑے ہوئے دوسرا فریق ان ہی انصار و مہاجرین میں وہ تھا جو نکلتے ہوئے ہچکچیا تھے مگر آخر کار جمل کھڑے ہوئے۔ تیسرا فریق حاص بن ابی امی تھے۔ کعب بن مالک۔ ہلال بن اُیہ۔ جشمہ بن ریحہ کہ یہ لوگ کابلی کے مارے پیچھے رہے۔ پیغمبر صاحبِ سینے واپس آئے تو یہ لوگ بھی حاضر خدمت ہوئے اور جب ان سے پوچھا جائے لی وجہ پوچھی تو جہالت غبی وہ کہہ دی کہ تصور ہوا ان ہی تین آدمیوں کی نسبت پیغمبر صاحب نے حکم دیا تھا کہ وحی کا اُٹھار کر دھکا جیسا حکم ہو گا کیا جائے گا چوتھے منافق کہ اس تمام سورت میں اُن پر سخت ملامت کی گئی جو ان ہی لوگوں نے حصے اور نبائے نہائے۔ پانچواں فریق وہ لوگ تھے جو کسی عذر سے نہ جاسکے اب اس آیت میں جو حد کے فضل کا ذکر ہو سو ہر ایک کے مناسبات تھا کہ نہ فضل پیغمبر صاحب و مہاجرین اور انصار پر نہ فضل نے حاصل کیا کہ اُس کے ادا سے متزلزل نہیں ہو اور جو ہچکچیا تھے اُن پر فیصل ہوا کہ آخر کار انھوں نے پیغمبر صاحب کا ساتھ دیا اور کعب اور ہلال اور مکررہ پر یہ جھل ہوا کہ انھوں نے اعتراض کر لیا اور طے اُس کو تو بہ کی توفیق دئی

ف اس ثبوت میں خدائے پیغمبر صاحب کی راہ فرما پاکر کہنے کا نسخہ ہونا اور کمال جوق و حق اسلام لانے کا نشان ہو چکا تم نے اپنا عرض رسالت چھوڑ کر کیا نواب حضرت کی تباہی کر ۱۲۰

اور تولدِ تناسل کے مسلمان ہم سمیت اکثر مقلدِ مسلمان ہیں کہ حکام وقت یا بزرگوں کے ویجاہ و بھی اسلام اختیار کر لیا۔ اسلام بھی عجب تقدیر سے کفر خدا کے یہاں سے آیا تھا کہ جس دن سے دنیا میں آیا باوجود اس کے کہ ان وعافیت قائم کرنے کے لیے آیا تھا پھر بھی آتے کے ساتھ لوگوں نے خدا واسطے کی مخالفت شروع کی اور زبردستی دوست کو دشمن بنایا۔ اسلام برابر دوستی ہی کا دھم بھرتا رہا کسی نے یقین نہ کیا۔ ہجرت تک ترکوئی ہٹ دھرم سے ہٹ دھرم بھی مسلمانوں پر کسی طرح کا الزام لگا نہیں سکا۔ ہجرت کے بعد سے مسلمانوں کو اپنے تحفظ کے لیے مجبور ہو کر لڑنا پڑا یہاں تک بھی مسلمان بے قصور ہیں اس لیے کہ تحفظ ایک حرکت ہو اضطرابی۔ ہاں ان تحفظی لڑائیوں میں خدائے مسلمانوں کو مدد کھن میں فتوحات بھی دیں ۵

خدائی دین کا موسیٰ سے پوچھیے احوال کراگ لینے کو جائیں پیمبری ہو جائے شروع کے جہاد جان کے تحفظ کے لیے ہوتے تھے اب مالک مفتوحہ کا تحفظ اور پتے بندھا۔ ہم تو اہل یورپ کی ملک گیر یوں اور مسلمانوں کے جہادوں میں کسی طرح کا فرق پاتے نہیں۔ رہا اسلام کا جہاد کے معنی فتوحات کے ساتھ ساتھ ترقی کرنا لگا آجائے نصر اللہ والہم ربوہ بھی ایک قدرتی بات ہی اَلنَّاسُ عَلَى دَیْنٍ مَّا کُفِّرُوا اور ہم اسی قاعدے کے مطابق جیسا بیت کو ترقی کرتے دیکھ رہے ہیں حالانکہ جبر نہیں اکر رہا نہیں۔ خیر وہ ملک گیری اور ملک اسی کی باتیں تو غائب خیال ہو گئیں۔ ہم نے چاہا تھا کہ ہندو مسلمانوں میں اتحاد و ارتباط کی غرض سے مسلمانوں کو ان کی جگہ دہائیں مگر دیکھا تو مسلمانوں کی کسی اداس سے نہیں پایا جانا کہ وہ ہندوؤں سے متنفذ ہیں موافقہ اور مشاکوہ دوڑے دوڑے تھکاؤ و ارتباط کے ہیں تو ہندوؤں میں سے بیچ سے بیچ ذات کا آدمی بھی اس کو جائز نہیں رکھتا میل جول تو کیسے ہو مگر چونکہ ایک جگہ بنے بنے سے ہماری اور ہندوؤں کی غرض و اشتیکہ گر ہو گئی ہیں اور اب دونوں ایک غیر قوم کے محکوم ہیں آپس کی بھوت میں دونوں کا نقصان ہو دونوں کو شیر و ستکر ہو جانا چاہیے اور اس کا آثار ظاہر بھی ہو چکے ہیں ہندوؤں کو ان کے پیشوا سمجھائیں یا نہ سمجھائیں ہم تو اس کو اپنا فرض انسانیت ہی سمجھتے ہیں۔ کہ اپنی طرف سے ہندوؤں کے ساتھ اتحاد و ارتباط کی کوشش میں گئے رہیں لَا تُفْسِدُوا فِی الْاَرْضِ بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ۵

ہم بتوں کو اپنے جذب دل سے کھینچ جائیں گے پر بڑے پتھر ہیں پیشکل سے کھینچے جائیں گے (س) دوسرے لفظوں میں آپ کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے پرے پرے ایک آپ مسلمان ہیں اور باقی بڑے نام۔ (م) خدا جگہ انہی پناہ میں رکھے۔ کہ ایسا وہاں بھی میرے دل میں خور کرے

لَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ اَنْفَعُ الْجَمْعُ (۲)

ہاں احمقاؤ! میں اپنے تئیں ضرور مسلمان سمجھتا ہوں۔ رہا علمائے میری ساری عمر ناموسی میں گزری۔ میں نے بے شمار حقوق اللہ اور حقوق العباد تلف کیے اور تلف ہوئے ہیں۔ اور اب کہ میری عمر شتر سے تجاوز ہوئی مجھ میں علمائے مسلمان ہونے کی صلاحیت ہی باقی

۵ اس کا ترجمہ و پچھلے صفحے میں ملاحظہ ہو ۱۲

۵ آدمی اپنے بادشاہوں کے دین و مذہب پہنچتے ہیں ۱۲

۵ ملک میں اس کا انتظام درست ہونے چاہیے فساد مت کرو ۱۲

نہیں عصمت بی بی است از بے چادری - یا ۵

گر بھیاں درنی آویزم از بے قوتی است
دین بعینہ چوں حریف شہوہ است ضعیف
عمر ساری تو کئی عشقِ بُست میں مومن
آخری وقت میں کیا خاکِ مسلمان ہوں گے

حقوق جو مجھ سے تلف ہوئے ہیں اُن کی تلافی میرے اختیار سے خارج

اَلْعَصْرِ یَقُیْکَ شَبَّابُکَ بِالتَّحَنُّنِ
تُو بتائے کچھ کا سہارا پکڑتا ہی

توبہ کے خیال سے میں نے دل کو تسلی دینی چاہی اس سے بھی پوری تسلی نہیں ہوتی۔

لَا تَتِمُّ التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ
الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ
فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ
عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ
يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمْ
الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِنِّ وَلَا الَّذِينَ
يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
عَذَابُهَا أَلِيمٌ ۝ (الساحہ ۳)

السد توبہ (توبہ قبول کرتا ہی) ہی رگرا اُن ہی لوگوں کی جو نادانی سے
کوئی بُری حرکت کر بیٹھے پھر جلدی سے توبہ کر لی تو اللہ بھی ایسوں
کی توبہ قبول کر لیتا ہی اور اللہ سبک حال (جانتا اور دنیا اور دین کی
مصلحتوں سے واقف ہی اور اُن لوگوں کی توبہ قبول نہیں جو دُعا
بھرا بُرے کام کرتے ہے یہاں تک کہ اُن میں سے جب کسی کے
سامنے موت اکھڑی ہو تو گنگے کہنے کہ اب میری توبہ اور اسی طرح
اُن کی توبہ بھی قبول نہیں جو کافر ہی مر گئے یہی ہیں جن کے
یہ ہم نے عذاب دردناک تیار کر رکھا ہی۔

مَنْ تَلَّ بِإِعْتَادِي آلِي نَبِيٍّ أَسْرَوْا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَنْظُرُوا إِلَيْهِمْ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ الذُّنُوبَ حِمِيمًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ
الرحیم کی آس پر جیتا ہوں۔ سو جب حقوق العباد کا خیال آتا ہی طبیعت بہت ہی پریشان ہوتی ہو کہ خدا تو اپنے حقوق چھوڑ بیٹھے
بندے کیوں چھوڑے لگے۔ پھر خیال آتا ہو کہ بغض الذنوب جمبا کا وعدہ کیا ہی تو وہی بندوں کے تو اخذ سے بھی بچانے کی
کوئی تدبیر کرے گا۔ ع کہ خواجہ خود روش بندہ پروری داندہ دنیا میں بعضے رحم دل مجسٹریٹوں نے ایسا کیا ہی کہ عدل کے تقاضے
سے مجرم پر جمانہ کیا اور اپنے پاس سے بھر دیا خدا بھی میرے ساتھ آئے اگرے تو اُس سے کیا بعید ہی۔ غرض میری حالت یہ ہو کہ ہم درجا
میں پڑا جھول رہا ہوں ۵

شنیدم کہ در روزِ امید و بیم
بدان را بہ نیکان بہ بخشد کریم

آبی تو گردانم رو سفید
بہر اعتسیا و رمہ انا صمد

یہ کتاب میں نے اپنے ترکِ نفس کے لیے جمع ہیں کی ملکہ مسلمانوں سے یہ کہنا منظور ہو کہ مَن نہ کر دیتا نہ رہ کر بعینہ وہ واحد و حقیق
اِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

ضمیمہ (۱)

اثناعشر سے وہ بارہ جلیل القدر حضرات مراد ہیں جو جناب پیغمبر صاحب اور آپ کے خلفاء یعنی حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین اور علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی وفات کے بعد امامت کے معزز لقب سے نوازا گئے۔ باسنتنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کون ہی پر ان کا سلسلہ نسب اگر مختصراً ہی باقی سلبام جناب پیغمبر صاحب کی صاحبزادی سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اولاد اور اولاد کی اولاد ہیں۔ ان کے اسماء مختصر حالات زندگی جمع ہوتے ہیں۔

۱) ابوطالب علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ
ان کے حالات زندگی قدرے تفصیل کے ساتھ ضمیمہ نمبر ۲ عشرہ
مبشرہ کے ذیل میں لکھے گئے ہیں ناں دیکھو۔

۲) ابو محمد امام حسن بن علی المرتضیٰ
ان کا نام حسن۔ کنیت ابو محمد۔ لقب نقی اور سید۔ ہجرت کے تیسرے سال
نصف رمضان کو مدینہ میں بطن سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء سے پیدا ہوئے

ساتویں روز ان کے نانا جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا عقیقہ اور فتنہ کیا۔ اور اسی روز ان کا نام حسن رکھا۔ ان کا ستر یا پیغمبر صاحب کے سر پر سے بہت ہی ہلکا جلتا تھا یعنی سر سے سینے تک پیغمبر صاحب کے بال ملتا تھا۔ اس کی تائید اس اثر سے خوب ہوتی ہے جسے طبرانی نے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ ایک موقع پر امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق جن کو اپنے کندھے پر چڑھائے ہوئے فرمایا تھے کہ بخدا یہ پیغمبر صاحب کے بہت ہی مشابہ ہیں علی سے تو کچھ بھی نہیں ملتا۔ اور علی تھے کہ اسی موقع پر کھڑے ہو کر کہتے تھے پیغمبر صاحب ان کے اور ان کے بھائی حسین کے حق میں فرمایا کہ یہ دونوں جو انان بہشت کے سردار ہیں۔ امام حسن کی خلافت کے متعلق جو کچھ ہمیں کھانا و ضمیمہ میں لکھیں گے وہاں دیکھنا چاہیے۔ حضرت امام حسن نے سترہ ہجری میں انجائش برس کی عمر کو بیچ کر مدینہ میں وفات پائی ان کے چچھے گیارہ صاحبزائے اور ایک صاحبزادی کل بارہ اولادیں باقی رہیں۔ صاحبزادی کا نام ام الحسن تھا اور صاحبزادوں کے نام عبداللہ۔ قاسم۔ حسن۔ زید۔ عمر۔ عبید اللہ۔ عبدالرحمن۔ احمد۔ سہیل۔ حسین۔ عقیل تھے۔ ان میں اہل القصب یعنی جن سے آگے کو نسل چلی ذیل کے صرف پانچ حضرات ہیں حسن۔ زید۔ حسین۔ عقیل۔ ام الحسن۔

حسن جن کو مثنیٰ بھی کہتے ہیں اپنے وقت کے تمام علمائے اوفضلاء کے امام اور عباد و زعماء کے مقتدا تسلیم کیے جاتے تھے وہ ۹۰ میں کچھ اوپر پچاس برس کی عمر پا کر انتقال کر گئے اور اپنے چچھے صاحبزائے محمد۔ عبداللہ۔ ابراہیم۔ حسن۔ جعفر۔ داؤد۔ اور پانچ صاحبزادیاں زینب۔ ام کلثوم۔ فاطمہ۔ عاتکہ۔ عاتکہ۔ ام القاسم۔ چھوڑیں۔ حسن مثنیٰ کی اولاد ذکر میں عبد اللہ اپنے سب بھائیوں میں ممتاز تھے جن کو المحض کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ منصور عباسی نے جب ان کی شہرت و مرجعیت کی عام خبریں سنیں تو مدینہ سے ہمارے قید کر دیا۔ اور انھوں نے ۹۵ ہجری کو قید خانے ہی میں انتقال کیا۔ ان کے پانچ صاحبزادے تھے محمد النفس الزکیہ ابراہیم النفس الرضیہ۔ یحییٰ النفس المرضیہ۔ ادویس۔ مثنیٰ۔ محمد النفس الزکیہ اس وجہ سے کہ اپنے بھائیوں میں سب سے زیادہ قابل۔ سب سے زیادہ دانشمند۔ سب سے زیادہ خوش رو تھے۔ اپنے والد عبد المحض کو بہت عزیز تھے۔ جب عبد اللہ المحض کا منصور عباسی کے مجتہد میں انتقال ہو گیا تو اہل حجاز نے محمد النفس الزکیہ سے بیعت کی اور ان کو اپنا امام اور خلیفہ تسلیم کر کے منصور عباسی پر خروج کیا۔

منصور عباسی نے یہ خبر سُن کر ایک شکر چڑا دینے کی طرف روانہ کیا۔ دونوں فوجیں صف آرا ہوئیں۔ اور کئی روز تک نہایت سختی کے ساتھ کشت و خون ہوتا رہا۔ آخر محمد بنس الزکیۃ عباسیوں کے ہاتھ سے عینِ معرکہ میں قتل کیے گئے اور بقیع میں مدفون ہوئے۔ ان کے بعد ان کے بھائی ابراہیم بنس الرضیۃ نے علمِ امامت اُوچا کیا۔ عواقبوں کے ایک دمِ غفیر نے ان سے بیعت کی اور دوبارہ منصور عباسی پر خروج کرنے کی غرض سے لشکر کی ترتیب دی۔ موضعِ باجر میں دونوں لشکروں کی ٹھٹھ بھڑ ہوئی اور ایک عام خونریزی کے بعد ابراہیم قتل کر دیئے گئے۔ پھر آگے چل کر مارون الرشید کے زمانہ خلافت میں عبداللہ بنس الحنفیہ کے تیسرے فرزند بھی بنس الرضیۃ نے امامت کا دعویٰ کیا اور حضورؐ سے ہی دونوں میں مارون الرشید کے اثنائے سے زہر پلا ملے کر مار ڈالے گئے۔ ان کے بعد ادیس نے مغرب میں امامت کا جھنڈا اُوچا کیا اور وہیں اُن کا انتقال ہو گیا۔ موسیٰ نے نہ تو خلافت میں کسی طرح کی تبلیغ کی۔ اور نہ تبلیغِ امامت ہوئے اسی وجہ سے جب تک زندہ ہے تمام خرنشوں اور جھگڑوں سے محفوظ رہے اور خلفائے عباسیہ اور محدثین اہل بیت کی ریشہ و دانیوں سے بے خوف و مطمئن زندگی بسر کی۔ حسنِ مثنیٰ کے دوسرے صاحبزادے جن کو حسنِ ثلث کہتے تھے اپنے بھائی عبداللہ کے ساتھ منصور عباسی کے تجسس میں مقید تھے۔ عبداللہ کے انتقال کے بعد منصور کی رائے ہوئی کہ حسنِ ثلث سے عہد و پیمان لے کر چھوڑ دیا جائے مگر بعض حاسدان اہل بیت کے کئے سننے سے اُس کی رائے بدل گئی۔ اور حسنِ ثلث نے قید ہی کی حالت میں وفات پائی۔ حسنِ ثلث کے پیچھے اگرچہ ان کی کئی اولادیں باقی رہیں مگر سب میں زیادہ فاضل سب میں زیادہ مقتدر سب میں زیادہ شجاع و صاحبزادے علی اور عباس تھے پھر ان میں علی ثمری قدر و منزلت کے آدمی تھے اور بلحاظ عبادت و زہد اور ورع و تقویٰ حسنین میں بالکل اُسی مرتبہ کے تھے جیسے امام زین العابدین حسنین میں۔ علی کی بھی کئی اولادیں تھیں مگر سب میں زیادہ قابل اور ہوشیار حسین تھے جنھوں نے حجاز میں دعویٰ امامت کیا اہل حجاز اور عاقبوں نے ان سے بیعت کی اور اپنا امام برقی تسلیم کیا۔ منصور کا پوتا مہدی کا بیٹا ہادی اُن دونوں کرسی خلافت پر بیٹھ گیا۔ اس کو بہ خبر نہونچی تو ایک نہایت خونخوار فوج حجاز کو روانہ کی۔ علی عمرہ کرنے کی غرض سے کئے گئے ہوئے تھے اور ابھی حرم ہی تھے کہ لشکر ہادی نے موضعِ فح میں جو کئے اور تنہیم کے درمیان میں ہوا ان کو قتل کر ڈالا۔ ان کے ساتھ اہل بیت کی ایک جماعت بھی قتل کی گئی جن میں سلیمان بن عبداللہ بن حسین اور عبداللہ بن حسین بن علی زین العابدین بھی موجود تھے حسنِ مثنیٰ کے تیسرے صاحبزادے ابراہیم ہیں جو اس وجہ سے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت ہی ملتے جلتے تھے اشیپچیہ کے ساتھ پکائے جاتے تھے ان کی بھی کئی اولادیں تھیں لیکن سب میں ممتاز اسماعیل تھے۔ نجد میں اکثر امامان ہی کی اولاد میں تھے اور حیل اور وکیل میں بھی ان کی بہت سی اولاد بستی تھی۔

امام حسن بن علی المرتضیٰ کے دوسرے صاحبزادے جن سے آگے کو نسلِ حلیٰ زید ہیں۔ یہ اور ان کے بھائی حسنِ مثنیٰ اور ان کے ابنِ عم زین العابدین اُس زمانے میں نہایت عزت و وقعت کی نگاہوں سے دیکھے جاتے اور مذہبی مقتدا تسلیم کیے جاتے تھے زید نے سلسلہ میں وفات پائی اور اپنے پیچھے اپنی کئی ہونہار اور جیتی جاگتی یادگاریں چھوڑیں جن میں سب سے زیادہ فاضل سب سے زیادہ بزرگ حسن تھے۔ ان کی صاحبزادی نفیسہ مصر میں ولایت کے نام سے مشہور تھیں اور بلحاظ علم و فضل خواتینِ مصر بلکہ عراقِ شام میں بھی ان کی کوئی نظیر نہ تھی۔ حسن بن زید کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے قاسم کو دینی و دنیاوی دونوں طرح کا عروج

اور وجاہت اور وہ قدر و منزلت حاصل ہوئی کہ ساداتِ حسنیہ کے پچھلے طبقے میں کسی کو میسر نہیں ہوئی۔
ہے امام حسن بن علی المرتضیٰ کے باقی تین صاحبزادے اُن کے حالات باوجود تحقیقات کے کہیں نہیں ملے۔

ابو عبد اللہ امام حسین بن علی المرتضیٰ ان کا نام حسین کنیت ابو عبد اللہ لقب شہید اور سید اور سید الشہداء ائمہ

اثنا عشر میں ان کا تیسرا نمبر ہو۔ ہجرت کے چوتھے سال شعبان کی چوتھی تاریخ
مکمل کے روز مدینہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت حسن کی ولادت کے پچاس روز بعد ان کا علق بطنِ مادر میں پڑا۔ یعنی امام حسین
اپنے بھائی امام حسن کی پیدائش کے پچاس روز بعد اپنی والدہ کے پیٹ میں آئے۔ پیغمبر صاحب نے ان کا بھی ساتویں روز عقیقہ
اور نعتہ کیا اور اسی روز حسینؑ نام رکھا۔ یہ سینے سے پانوں تک پیغمبر صاحب کے مشابہ تھے۔ پیغمبر صاحب ان کے حق میں فرمایا
کرتے تھے کہ حسین مجھ سے ہو اور میں حسین سے۔ خدا اُس شخص کو دوست رکھتا ہو جو حسینؑ کو دوست رکھتا ہو اور اُس کو ذلیل و خوار
کرتا ہو جو حسینؑ سے عداوت رکھتا ہو۔ ان کی دعویٰ خلافت اور شہادت کا مختصر تذکرہ ضمیمے میں لکھا گیا ہو وہاں دیکھو امام حسین رضی اللہ
عنه کے چھو صاحبزادے۔ علی اکبرؑ علی اصغرؑ عبد اللہؑ محمدؑ جعفرؑ حسنؑ اور تین صاحبزادیاں تھیں۔ زینبؑ بٹکینہؑ فاطمہؑ علی اکبر
اور عبد اللہ تو اپنے والد امام حسین کے ساتھ موضعِ کربلا میں شہید ہو گئے۔ اور محمدؑ اور جعفرؑ اور حسنؑ کم سنی ہی میں انتقال کر گئے صرف
علی اصغرؑ یعنی امام زین العابدینؑ عمر طبعی کو پونچھ۔ اور ان ہی سے امام حسین رضی اللہ عنہ کی آگے نسل چلی۔

امام علی الاصغر زین العابدین یہ ائمہ اثنا عشر میں چوتھے امام ہیں۔ ان کا نام علی الاصغر کنیت ابو محمد اور ابو بکر یا ابو الحسن
بن حسین بن علی المرتضیٰ لقب سجاد۔ اور زین العابدین۔ ہجرت کے چھتیسویں یا اڑتیسویں سال مدینہ میں پیدا

ہوئے۔ ان کی والدہ کا نام شہر بانو تھا اور وہ صاحبزادی تھیں یزدجرد بادشاہِ ایران کی۔ ان کے زین العابدین کے ساتھ لقب
ہونے کے متعلق اہل تاریخ نے ایک نہایت ہی عجیب اور دلچسپ حکایت نقل کی ہے کہ محترم امام ایک رات نماز تہجد میں مصروف تھے
شیطان لعین ایک نہایت خوفناک انداز سے کی صورت میں متشکل ہو کر ان کے سامنے آکھڑا ہوا تاکہ ان کو اس وقت کی نماز سے باز رکھے
اور جب انہوں نے اُس کی طرف کچھ التفات نہیں کیا۔ اور سچے مستور خشوع و خضوع سے نماز پڑھ چلے گئے تو اُس نے ان کے
پانوں میں کاٹ لکھا با اور اس زور سے کاناکہ فاضل امام باوجود اُس موجودگی اور استغراق کے جو آپ کو حالتِ نماز میں حاصل تھا بے چین
ہو گئے۔ پانوں حد سے زیادہ نرم کر آیا اور زخم میں سے نیلا نیلا پانی بہنے لگا۔ اس حالت سے ظاہر ہوتا تھا کہ امام زین العابدین
کو سخت تکلیف ہوئی ہوگی یہ سب سچ تھا لیکن فاضل امام اسی طرح مصروفِ نماز تھے جس طرح مصروف ہونا چاہیے تھا اسی
میں دفعۃً ایک طرف سے آواز آئی کہ یہ اہل میں اُڑو ہا نہیں ہو۔ شیطان ہی اُڑو ہے کی صورت میں۔ امام زین العابدین نے اُس
کے ایک ہاتھ مارا اور لاجول پڑھی۔ اس سے وہ اُڑو ہا وُحواں بن کر ہوا میں اُڑ گیا۔ اور غیب سے آواز آئی کہ یا زین العابدین
اسی روز سے آپ اس لقب کے ساتھ مشہور ہو گئے یہ واقعہ کربلا میں اپنے والدِ بزرگوار کے ساتھ موجود تھے مگر علالت کی وجہ سے
شکرِ یزید کے مقابلے میں نہ آ سکے اور اسی سبب آخر کار بیزید نے ان کو مار کر دیا۔

امام زین العابدین اپنے زمانے کے مشہور ائمہ و موفضلائیں اول نمبر کے ممتاز فاضل تھے۔ اور زہد و عبادت اور ورع و تقویٰ
میں اپنا نظیر نہیں رکھتے تھے اور اسی وجہ سے مزجِ اخلاق بھی تھے۔ لوگ دور دور سے ریگستانِ عرب کی سخت اور دشوار گزار

منزلیں طوکر کے حاضر خدمت ہوتے اور ظاہر و باطن کے فیض سے مستفید و مستفیض ہوتے۔ عبد الملک بن مروان کو جب یہ معلوم ہوا تو اُس نے بایں خیال کہ نباد الامم زمین العابدین خراج کر کے خلافت کے دعویدار ہوں۔ ان کو بلا کر قید کر دیا لیکن جب اُسے اچھی تحقیق ہو گیا کہ یہ عوی خلافت کرنے اور اُٹھنے بھڑکنے کے لوگ نہیں ہیں تو قید سے رائی مٹنے ہی اٹھارہویں محرم ۱۱۵ھ کو انتقال کیا کرتے ہیں۔ معاویہ اہل بیت کی سازش سے زہر پالیا۔ ان کے انتقال کے بعد رومے زمین پر بحر ان کی نسل کے اور کوئی حسنی تھا ان کی اولاد کا شمار اس قریشی پونچتا ہو۔ لیکن اُن میں پانچ صاحبزادے علم و فضل میں مشہور اور زہد و تقا میں معروف ہیں۔ محمد الحاکم قریشی یہ عمر میں سب سے بڑے اعظم فضل میں سب سے متاثر تھے۔ زید دو۔ ان کا لقب تھا صاحب المذہب ان کے مناقب فضائل تواریخ میں بہت تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں اور ان کی اُن تصانیف مفیدہ کو بھی بعض مورخوں نے گنویا ہو جو افسوس سے وقت و ثناء حسب ضرورت تصنیف کی ہیں آخر میں افسوس نے خلافت کا دعویٰ کیا اور اُس نے ہجری میں ہشام بن عبد الملک کے شکر نے انھیں قتل کر ڈالا ان کی قبر خراسان میں ہے۔ ان کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے یحییٰ دعویدار خلافت ہوئے اور انجام کار ہشام کے شکر کے افسوس شہید ہوئے۔ ان کی قبر بلا وجہ مشہور موضع جو رجوان میں اب تک موجود ہے۔ یحییٰ کے علاوہ زید بن علی کے چھو فرزند اور بھی تھے۔ عیسیٰ، محمد حسن عبداللہ، محمد حسین۔ مگر ان میں سے کسی نے خلافت کا دعویٰ نہیں کیا۔ اور آگے کو ان کی نسل بھی نہیں چلی۔ یہیں سے نبی امیہ کی دولت کا زوال اور بنو العباس کی خلافت کا آغاز ہوا۔ عباسیوں کا زمانہ اہل بیت کے حق میں بنو امیہ کے زلنے سے بھی زیادہ خطرناک تھا اس زلنے میں جو محنتیں اور تکلیفیں اہل بیت نے اٹھائیں قابل ذکر نہیں۔

(۶) امام محمد الباقر بن علی زین العابدین

(۱۶) امام محمد الباقر بن علی زین العابدین

ان کا نام محمد کنیت ابو جعفر لقب باقر۔ یہ امام زین العابدین کے فرزند اکبر ہیں۔ عشاء صفر کے چھینے میں جمعہ کے روز دینیس میں پیدا ہوئے ان کی والدہ کا نام فاطمہ تھا اور وہ صاحبزادی تھیں امام حسن بن علی المرتضیٰ کی۔ جابر بن عبد اللہ وغیرہ صاحب مشہور صحابی جو اس وقت نابینا ہو گئے تھے موجود تھے۔ امام باقر نے ان کا شہرہ مناسبات طاعات کی غرض سے حاضر ہوئے۔ جابر نے فرمایا صاحبزادو! تم کون ہو۔ امام باقر نے کہا میں ہوں حسین کا پوتا۔ زین العابدین کا بیٹا باقر۔ حضرت جابر نے ان کے ہاتھ کو بوسہ دیا اور کمال اُفتخ و مہربانی سے اپنے پاس بٹھالیا۔ ان کا انتقال ساتویں ذیحجہ سال ۵۷ھ کو مدینہ میں ہوا۔ سٹاؤن برس کی عمر پائی۔ عینے کے گورستان جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔ ان کے کئی اولادیں تھیں لیکن علم و فضل کی شہرت صرف دو صاحبزادوں یعنی جعفر الصادق اور عبد اللہ کو حاصل تھی۔ اوّل الذکر روایت و درایت اور حفظ میں انتہادر بے کاملکہ رکھتے تھے اور عبد اللہ حافظ حدیث میں اوّل نمبر کے حافظ شمار کیے جاتے تھے۔

(٤) امام جعفر الصادق بن محمد الباقر

ابن کا نام جعفر۔ کنیت ابو عبد اللہ۔ لقب صادق۔ منہ میں ریح الاول کی تھیں۔
 تاریخ روز و شب نے کو پیدا ہوئے۔ ابن کی والدہ کا نام ام فروہ تھا اور وہ صاحبزادی
 تھیں قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق کی یہاں بیت کے موجودہ لوگوں میں نہایت بزرگ تسلیم کیے جاتے تھے اور ابن کا تقدس و تعزیر تمام
 اہل حجاز کے نزدیک مسلم تھا۔ عملاً رساوات ہیں اول درجے کے عالم و فاضل شمار کیے جاتے اور جو دو کرم میں اپنا نظیر نہیں رکھتے تھے
 خلیفہ منصور کو علم و لوگوں سے اتنی عداوت نہ تھی۔ جتنی اور ظفار و عباسیہ کو لیکن تاہم وہ ابن لوگوں سے بدظن ضرور تھا۔ اور اسی وجہ سے

ساتھ ہو کر مجھ پر خرچ تو نہیں کریں گے۔ امام موسیٰ نے فرمایا والدین نے خرچ نہیں کیا۔ اور کروں گا بھی نہیں۔ تہدیٰ نے یسین کر اپنے حاجب ربیع کو حکم دیا کہ موسیٰ کے بیٹے سامان سفر فوراً تیار کرو۔ اور دس ہزار درہم ان کی نذر کر کے اُٹھن و عافیت کے ساتھ مدینے پہنچا دو۔ ربیع نے راتوں رات سارا سامان سفر جمع کر دیا اور صبح بچے ہی امام موسیٰ خلیفہ سے رخصت ہو کر مدینے روانہ ہو گئے۔

امام موسیٰ کاظم ہارون الرشید کے زمانہ خلافت تک نہایت سکون و اطمینان سے مدینے بیٹھے رہے لیکن پھر حسد نے ان کی طرف سے جھوٹی جھوٹی بے صل باتیں ہارون الرشید کے گوش گزار کیں۔ اور اُس نے ان کو مدینے سے ہٹا کر بغداد میں قید کر دیا اور یہ قید خانے ہی میں انتقال کر گئے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ کچھ بن خالہ ہارون الرشید کے وزیر اعظم نے ہارون الرشید کے اہلار سے امام موسیٰ کاظم کو چھوڑ کر میں نہر ملا کر دے دیا اور محترم امام تین روز بعد مسلمہ ہجری میں روز جمعہ کو انتقال کر گئے۔ امام موسیٰ کاظم کے انتقال کے بعد ان کی تین اولادیں ذکر و اثبات باقی رہیں جن میں علی الرضا اور احمد بڑے پائے کے آدمی تھے۔ اور ان دونوں میں علی الرضا خصوصیت کے ساتھ بڑے مُقتدر اور صاحبِ علم و فضل تھے۔

(۸) امام علی الرضا بن موسیٰ کاظم

ان کا نام علی۔ کنیت ابو الحسن۔ لقب ضا۔ ۱۵۰ھ ربیع الاول کی گیارہویں

تاریخ روز پنجشنبہ کو پیدا ہوئے۔ یہ بھی ایک اُمّ ولد کے پیٹ سے پیدا ہوئے جس کے نام کی تعیین میں مورخوں کا اختلاف ہے کوئی اُمّ البنین بتاتا ہے کوئی شامہ اور کسی نے نجیہ لکھا ہے۔ خلیفہ ہارون الرشید کے بعد اُس کا فرزند ماموں تخت نشین ہوا۔ تو اُس نے شروع شروع میں اپنے دربار میں علویوں کا وہی ادب و احترام قائم رکھا۔ جو ان کی شان کے شایان و سزاوار تھا اور امام علی الرضا سے تو اُس کو اس قدر محبت ہو گئی تھی کہ بے اُن کے چہن ہی نہیں پڑتا تھا آخر کار ماموں نے امام علی الرضا کو اپنا ولیعہد قرار دے دیا۔ اور اُن دنوں میں وہ اتحاد و اتفاق دکھائی دینے لگا جو ایک حقیقی پاک نفس مہربان بھائی کو بھائی کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ امام علی الرضا جب جب ماموں سے ملاقات کرنے دربار میں جاتے تو اُمّ ارب دربار نہایت جوش و محبت اور تعظیم کے ساتھ ان کا استقبال کرتے اور سر پر پردہ جو خلیفہ کے آگے لٹکا رہتا تھا ان کے داخل ہونے کے لیے اُٹھاتے تھے مگر ماموں کانوں کا بہت کچھ تھا اور اُس کی طبیعت میں زیادہ ثبات و استعجال نہ تھا۔ بعض اہل دربار کے حسد و بغض کی وجہ سے بے تحقیق یہ لگتا تھا کہ امام علی الرضا سے بدگمان ہو گیا۔ پہلے انہیں بیعت کی تکلیف دی۔ اور جب وہ اس سے بیعت کر چکے تو بلا واسطہ میں انہیں جلاوطن کر دیا اور اس سے بھی دل ٹھنڈا نہ ہوا۔ تو زہر دلو کر مروا ڈالا۔ امام علی الرضا کا انتقال ولایت طوس کے موضع سنایا میں نویں رمضان المبارک ۱۸۰ھ ہجری کو ہوا۔

(۹) امام محمد تقی بن علی الرضا

ان کا نام محمد۔ کنیت ابو جعفر۔ لقب نقی۔ ان کی والدہ کا نام ریحانہ تھا جو باریہ قطیفہ قبیلے سے تھیں۔ دسویں رجب ۱۸۰ھ ہجری روز جمعہ کو مدینے میں پیدا ہوئے۔

چونکہ کمالِ علم و ادب و فضل و ہز رنگی کے ساتھ موصوف تھے مجاز و عاتق کا جم غفیر ان کے فیض باطن سے مستفید و متفیض تھا ماموں الرشید کی پیشانی پر امام علی الرضا کی زہر خونی کا داغ بدنامی لگنا تھا لگ کر بالیکن ساتھ ہی وہ اپنی اس حرکت بے جا سے نہایت ہی شرمندہ ہوا اور اس داغ بدنامی کے مٹانے کے لیے اُس نے اپنے تخت جگہ اُمّ الفضل کو جو اُسے سب سے زیادہ عزیز اور محبوب تھی امام محمد تقی کے منجھ میں لے کر ان کے ہمراہ مدینے روانہ کر دیا اور نہر دینار سالانہ ان کے خرچ کے لیے بیت المال سے بھیجا رہا۔ ماموں الرشید کے ان

پراس درجہ مہربان ہونے کے متعلق ایک نہایت دلچسپ حکایت کتب ایرغ میں لکھی ہے کہ امام محمد تقی کی گیارہ برس کی عمر تھی۔ اور یہ محلے کے بچوں کے ساتھ بغداد کے ایک منظر عام میں کھڑے ہوئے تھے۔ ماموں شکار کے لیے باہر جاتے ہوئے اوصہر سے گزرا۔ آواز اڑنے کے تو خلیفہ کی سواری دیکھ کر اوصہر اوصہر بھاگ گئے لیکن امام محمد تقی اُسی جگہ کھڑے رہے۔ ماموں ان کے قریب پہنچا تو اس نے اپنی سواری روک لی اور ان کی طرف روئے سخن کر کے کہا اڑنے کے! تو آواز اڑکوں کی طرح یہاں سے کیوں نہیں بھاگا۔ امام محمد تقی نے جواب دیا کہ رستہ کچھ ایسا تنگ تو تھا نہیں کہ میرے پلے جانے سے کشادہ ہو جاتا اور میں کسی جرم کا مرتکب بھی نہیں ہوا ہوں مگر اس کے خوف سے بھاگ جانا علاوہ ہر میرا لگان آپ کے حق میں یہ ہی اور یہی ہو گا آپ کسی کو نافرمانی تکلیف نہیں پہنچاتے۔ امام محمد تقی کا یہ جہت نہ اور مقبول جواب سن کر ماموں بہت خوش ہوا اور اس نے دوبارہ پوچھا کہ صاحبزادے! تمہارا نام کیا ہے؟ اور تمہارے والد کون ہیں؟ امام محمد تقی نے نہایت نہایت اور بچیدگی کے لہجے میں فرمایا میرا نام محمد ہی اور میرے والد مرحوم کو علی الرضا کہتے ہیں ماموں نے یہ سنا تو فوراً علی الرضا کی صورت اس کی آنکھوں تلے پھر گئی اور امام محمد تقی کی محبت و وقعت اس کے دل میں گہرا اثر لگ گئی۔ شکار گاہ سے لوٹتے ہوئے کو وہ انھیں اپنے ہمراہ لے گیا۔ اور نہایت خاطر و مدارات سے پیش آیا اور آخر کار اپنی بیٹی اُم الفضل سے ان کا نکاح کر دیا۔ سلسلہ میں ماموں کا انتقال ہوا اور اس کے تین مہینے بعد وہ ذیقعدہ روز شنبہ کو امام محمد تقی نے زہر کے حد سے وفات پائی۔ کہتے ہیں معصم ہاشم کے ایماء سے جو ماموں کے خلیفہ جو ان کو زہر پیگیا ان کا نام علی۔ کنیت ابو الحسن و ابو الحسن۔ لقب عسکری و تقی۔ ان کی والدہ کا نام اُم الفضل تھیں۔

۱۰ امام علی تقی بن محمد تقی

رجب ۱۱۰ ہجری کو مینے میں پیدا ہوئے۔ خلیفہ متوکل ان پر بہت مہربان تھا اور ان کے علم و فضل کی انتہا سے زیادہ قدر کرتا تھا اور اسی وجہ سے دربار خلافت میں ان کا وہ ادب و احترام کیا جاتا تھا جو ان کی شان کے لائق تھا لیکن معاندین اہل بیت نے کسی زمانے میں اس محترم خاندان کے لوگوں کو تہین سے بیٹھنے نہیں دیا اور عیشہ ان کے تحلیف و اذیت کے ذریعے ہے۔ امام علی تقی کا زمانہ بھی حسد سے خالی نہ تھا۔ ایک دن کسی بدخواہ اہل بیت نے خلیفہ متوکل سے ہانپا کہ علی تقی نے بے شمار خزانہ اپنے گھر میں جمع کر رکھا ہے اور اس سے ہتھیار عاق و شام سے منگوا کر فراہم کیے ہیں۔ اگر خلیفہ نے بہت جلد اس کا تدارک نہ کیا تو کوئی دن جاتا ہو کہ علی تقی بجاوت کا جھنڈا اٹھانچا کر کے ایسے فسادات برپا کریں گے جن کا دفع کرنا خلیفہ کو سخت مشکل پڑ جائے گا۔ متوکل یہ سن کر خوف کے مارے سر سے ہاتھوں تک کانپ اٹھا اور اُس فوراً اپنے ایک مقرب سعید نامی کو بلا کر کہا کہ آج جب آدھی رات گزر جائے تو توجہ کا ایک دستہ لے کر علی تقی کے مکان پر پہنچو اور غفلت کا وقت تاک کر مکان میں گھس جاؤ پھر از قہم ہتھیار اوبال و دولت جو چیز گھر میں پاؤ سب نکال لاؤ۔ سعید نے نہایت چستی کے ساتھ اس کا انتظام کیا اور آدھی رات گزرتی تو چند تجربہ کار اور دلیر سواروں کو ہمراہ لے کر امام علی تقی کے مکان پر جا پہنچا۔ مکان کے اندر مٹی تھیں سکوت و خاموشی پھیلی ہوئی تھی اور سب طرف اندھیرا چھایا ہوا تھا۔ سعید اہل خانہ کو غافل خیال کر کے سیڑھی کے ذریعے سے مکان میں اتر گیا اور دو اونہ وار اوصہر اوصہر ہاتھ پاؤں مارنے لگا۔ امام علی تقی اپنے حجرے میں مشغول نماز تھے سلام پھیر کر آواز دی کہ سعید! ٹھیکہ کہ میں شمع روشن کر دوں۔ سعید کا بیان ہے کہ شمع روشن ہوئی تو میں نے دیکھا کہ امام علی تقی کے جسم کو بالوں کا لباس چھپائے ہوئے ہے اور خود ایک مصلے پر منہ و قبلہ بیٹھے ہیں اور فرما رہے ہیں سنا گھر تمہارے سانس پڑا ہے جو با و شوق سے لے جاؤ۔ میں نے سانس گھر کا گونہ گونہ چھان مارا مگر مجھے تو بجز اشرفیوں کی ایک سر بھر تھیلی اور ایک تلوار کے کچھ ملا نہیں۔ چنانچہ میں نے یہ دونوں چیزیں اٹھا لیں اور دروازہ میں حاضر ہوا خلیفہ متوکل کے سامنے رکھ دیں۔ متوکل کو اشرفیوں کی سر بھر تھیلی دیکھ کر سخت تعجب ہوا۔ تعجب کی وجہ یہ تھی کہ اس تھیلی پر

مشکل کے اس کی تہرگی ہوتی تھی۔ متوکل نے درباریوں سے پوچھا کہ یہ قبیلہ کی کبھی ہو اور اس کا قصہ کیا ہو لوگوں نے بیان کیا کہ جس زمانے میں آپ کی زبان میں پھوڑا نکلا تھا تو آپ کو یاد ہوگا کہ تمام اطباء اس کے علاج سے عاجز آ گئے تھے اور ہم لوگوں کو مایوسی ہو گئی تھی۔ حالت میں علی تقی کی طرف رجوع کیا گیا تو ان کی دوا اور دعا سے ایک ہی دن میں پھوڑا اپکا اور پھوڑا اور زخم منڈل ہو گیا۔ اسے شکریے میں آپ کی والدہ نے یہ قبیلہ ان کی خدمت میں بھیجی تھی جو ابھی تک جیسی کی جیسی موجود ہو۔ متوکل نے سعید سے کہا کہ اس قبیلہ کے ساتھ ایک اور قبیلہ ملا کر اور تلوار پر سونے کا قبضہ چڑھا کر علی تقی کی خدمت میں لے جاؤ اور میری طرف سے معذرت کرو۔ سعید نے فوراً تعمیل حکم کی اور امام علی تقی کی خدمت میں خلیفہ کی طرف سے اور خلیفہ کے ساتھ اپنی طرف سے بہت کچھ معذرت کی امام علی تقی نے مسکرا کر فرمایا: **وَسَيَعْلَمُ اللَّهُ إِنِّي ظَلَمْتُوَأَيُّ مَثَلٍ لَّيَقْبَلُونَ** ان کی وفات مستنصر باللہ کے زمانہ خلافت میں آخر ماہ جادی الاخری ۲۵۷ھ کو چالیس یا اکتالیس برس کی عمر میں ہوئی۔

۱۱) امام حسن نکی بن علی تقی ان کا نام حسن۔ کنیت ابو محمد۔ لقب زکی۔ ان کی والدہ کا نام سوسن تھا ۳۱۷ھ کو مدینہ میں پیدا ہوئے۔ اور اسی برس کی عمر میں وفات پائی۔ کہتے ہیں کہ خلیفہ بغداد کے اشارے سے ان کے کھانے میں زہر ملا یا گیا اور اسی سے ان کا انتقال ہوا۔

۱۲) امام محمد مہدی بن حسن نکی ان کا نام محمد۔ کنیت ابو قاسم۔ لقب مہدی اور حجتہ الامم اور قائم اور منتظر۔ تیرھویں رمضان المبارک ۲۵۷ھ ہجری کو موضع کُسر میں پیدا ہوئے۔ ان کی والدہ کا نام زجبس تھا۔ یہ بارھویں امام ہیں جن کے بارے میں اہل السنۃ والجماعت اور اہل تشیع کا سخت اختلاف ہے۔ اہل تشیع کا اعتقاد ہے کہ امام محمد وہی مہدی آخر الزماں ہیں جن کی نسبت پیغمبر صاحب نے ارشاد فرمایا ہے کہ آخر زمانے میں میری امت بلکہ میرے اہل بیت میں سے حضرت مسیح کے آسمان سے اترنے سے پیشتر ایک شخص ظاہر ہوگا جسے مہدی کہیں گے وہ روسے زمین سے کفر کی تاریکی کو مٹا کر ہر جہاں پر ایمان کی روشنی کو پھیلا دے گا۔ اہل تشیع کا یہ بھی بیان ہے کہ امام محمد مہدی خضر علیہ السلام کی طرح عمر کا وہ دینے گئے ہیں وہ زندہ ہیں اور ہمیشہ زندہ رہیں گے لیکن بائبل آدمیوں کی نظروں سے غائب ہیں۔ اہل تشیع کہتے ہیں کہ یا امام محمد مہدی۔ مہدی آخر الزماں نہیں ہیں۔ مہدی آخر الزماں تو آخری دور میں قیامت کے برابر ہونے سے کچھ ہی پہلے پیدا ہوں گے۔ ان کا نام محمد ہوگا اور والد کا نام عبدالعزیز۔ حضرت مسیح ان کی اقتدا کریں گے۔ اور دونوں مل کر کفار سے جوا کریں گے۔ یہ امام محمد بن حسن زکی وہ ۲۵۷ھ ہجری میں پیدا ہو کر ۲۹۳ھ یا ۲۹۶ھ یا ۲۹۹ھ میں وفات پائے والد علم۔ وھذا اخر ما لخصناھ من الریاض المسنطۃ للفاضل یحییٰ بن ابی بکر العامری البغدادی +

۱۳) امام محمد بن حسن نکی ان کو دوسرے ہی غریب معلوم ہوا ہے گا کہ کبھی جگہ ان کو کوٹ کر جانا ہی ۱۲ +

(۱) ابوبکر الصديق الحقيق عبد الله بن کاتام عبد الله کنيت ابوبکر۔ عتيق او صديق لقب ان کے والد ابو جحافہ۔
 ماں اُمّ سلمہ بنت صخر۔ ان کا شجرہ نسب ساتویں پشت میں جناب رسول خدا صلی

اللہ علیہ وسلم سے ہوتا ہے جیسا کہ شجرہ نسب سے ظاہر ہوتا ہے۔

حضرت ابوبکر صدیق کے مفاخر

حسب تفصیل ذیل ہیں

(۱) چالیس برس کی عمر میں جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا اظہار کیا تو اس کے چند ہی روز بعد حضرت ابوبکر صدیق نے ۳۷ سال کی عمر میں اسلام قبول کیا۔ ان سے پہلے صرف تین شخص یشیعہ جناب پیغمبر صاحب کی بی بی اُمّ المؤمنین خدیجہ اور پیغمبر صاحب کے چچا زاد بھائی علی بن ابی طالب اور خدیجہ کے غلام آزاد زید بن حارث مشرف باسلام ہو چکے تھے پس ابوبکر صدیق سابقین اولین مسلمانوں میں ہیں (۲) ان کے مشرف باسلام ہونے کا سبب ایک وہ مشہور واقعہ ہے جو کتب میں بڑی تفصیل کے ساتھ لکھا ہے مختصر یہ ہو کہ ابوبکر صدیق زمانہ نبوت سے کچھ قبل شام میں تجارت کو گئے ہوئے تھے خواب میں دیکھا کہ ایک جگہ گامتا ہوا نور آسمان سے خانہ کعبہ کی چھت پر گر ا اور اُس کا قصور اقصیٰ حصہ کتبے کے ہر ایک گھر میں پونچا۔ مگر قحطی و بئز گزی تھی کہ وہ نور سب طرف سے سمٹ بیٹھا کر پہلے کی طرح جمع ہو گیا۔ اور پھر میرے گھر کی طرف رخ کیا میں نے گھر کا دروازہ بند کر دیا۔ صبح ہوئی تو میں نے ایک یہودی عجمی سے اس خواب کی تعبیر دریافت کی۔ مگر اُس سے کچھ سراغ نہ پہلا۔ دوبارہ جب میں ملک شام کو تجارت کی غرض سے گیا تو بحیرہ اراہب سے اس خواب کی تعبیر پوچھی اُس نے کہا تم کون ہو اور کہاں کے رہنے والے ہو میں نے اپنا سارا واقعہ بیان کر دیا اُس نے کہا تم لوگوں میں نبی آخر الزماں پیدا ہو گا۔ جس کا دین مشرق سے مغرب تک پھیل جائے گا تم اُن کی زندگی میں وزیر اور وفات کے بعد خلیفہ ہو گے ابوبکر صدیق تھے واپس چلے آئے۔ اسی اثنا میں پیغمبر صاحب مبعوث ہوئے اور آپ نے ابوبکر صدیق کو اسلام کی تبلیغ کی ابوبکر صدیق بے طلب وکیل فوراً مسلمان ہو گئے (۳) ابوبکر صدیق کے اس سہولت کے ساتھ اسلام لانے کی وہ روایت بڑے زور سے تائید کرتی ہے جو بخاری نے ابوالدرداء سے نقل کی ہے کہ میں ایک روز پیغمبر صاحب کے پاس بیٹھا تھا کہ ابوبکر صدیق کچھ بنجدہ حاضر سے آئے اور کہا یا رسول اللہ مجھ میں اور عمر بن الخطاب میں ایک طرح کی بخش ہو گئی ہے اور چونکہ پہلے میری ہی طرف سے ہوئی تھی۔ اس لیے میں نے مادم ہو کر اُن سے معافی چاہی مگر وہ راضی نہیں ہوئے اب میں آپ کے پاس آیا ہوں کہ آپ عمر کو راضی کر دیں۔ پیغمبر صاحب نے تین دفعہ فرمایا کہ ابوبکر ا خدا تم کو معاف کرے اتنے میں حضرت عمر مادم ہو کر ابوبکر صدیق کے گھر گئے اور جب وہاں اُن کو نہ پایا تو پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ پیغمبر صاحب کا چہرہ نہاں کہ ان کو دیکھ کر غصے میں مبتلا تھا جس سے ابوبکر صدیق پر سخت خوف طاری ہوا۔ اور اُنھوں نے گھٹنوں کے بل بیٹھ کر کہا یا رسول اللہ قصور وار تو میں ہی ہوں۔ کیونکہ بات میں پہل میں نے کی تھی عمر اس سے بالکل بری ہیں

اس پیغمبر صاحب نے تمام حاضرین جلسہ کی طرف روئے سخن کر کے فرمایا کہ لوگو! جب خدا نے مجھے نبوت سے سرفراز فرما کر تم میں بھیجا تو تم سب نے میری تکذیب کی مگر ابوبکر نے بے تردد میری تصدیق کی۔ اور اپنی جان و مال سے میری غم خواری کی تو کیا تم میرے دوست کو میرے لیے چھوڑنے والے ہو؟ مطلب یہ ہے کہ تم میرے اور ان کے معاملے میں کسی طرح کا دخل نہ دو۔ ابوالدرداء کا بیان ہے کہ اس کے بعد پھر کبھی کسی طرح کی تکلیف ابوبکر کو نہیں پہنچی۔ اسی کی تائید ایک وہ حدیث ہے جس کا بن عدی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ ایک دفعہ عقیل بن ابی طالب اور ابوبکر صدیق میں کچھ گفت و شنود ہو گئی تھی ابوبکر صدیق نے پیغمبر صاحب کی قرابت کی وجہ سے عقیل کو کچھ نہیں کہا اور حاضر خدمت نبوی ہو کر پیغمبر صاحب سے شکایت کی۔ پیغمبر صاحب نے کہے ہو کر فرمایا کہ لوگو! تم میرے دوست کو صرف میرے لیے چھوڑ دو تم کو اس سے مناسبت ہی کیا ہے؟ قسم خدا کی تم میں سے ہر ایک کے دروازے پر خلعت اور ابوبکر صدیق کے دروازے پر نور ہے۔ محمد! ابتداء میں تم سب نے مجھے جھٹلایا۔ اور ابوبکر نے میری تصدیق کی تم نے اپنے مال مجھ سے عزیز رکھے۔ اور ابوبکر نے اپنا سارا مال مجھ پر فدا کر دیا۔ تم نے میری توہین کی۔ اور ابوبکر نے غم خواری تم نے مجھ سے نفرت و وحشت اختیار کی اور ابوبکر سائے کی طرح میرے ساتھ ہے (۸) یہ کہ پیغمبر صاحب نے ابوبکر کو اپنا وزیر قرار دیا تھا۔ جیسا کہ ترمذی کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا ہر نبی کے دو آسمانی اور دو زمینی وزیر ہوتے ہیں میرے آسمانی وزیر جبریل و میکائیل ہیں۔ اور زمینی دو وزیر ابوبکر و عمر (۹) یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا ابوبکر صدیق کو قیامت کے روز جنت کے آٹھوں دروازے بلائیں گے۔ ہر ایک دروازہ کہے گا خدا کے بندے! مجھ میں سے ہو کر جنت میں داخل ہو رہا ہے یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا جو شخص اپنی صحبت اور اپنے مال میں مجھ پر زیادہ عطا کرنے والا ثابت ہوا ابوبکر ہو اور اگر کسی نے اس کے سوا کسی اور کو دوست خالص بنا نا چاہتا تو ابوبکر کو اپنا دوست خالص بنانا۔ لیکن اسلامی دوستی و اخوت باقی ہے (۱۰) یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا پسندیدہ خصلتیں تین سو ساٹھ ہیں جب خدا کسی بندے کو بھلائی پہنچانا چاہتا ہو تو ان میں سے ایک خصلت اس میں پیدا کر دیتا ہے جس کی وجہ سے وہ بہشت میں جا دخل ہوتا ہے۔ ابوبکر نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ان خصلتوں میں سے مجھ میں بھی کوئی خصلت ہے؟ فرمایا ہاں تم میں سب خصلتیں موجود ہیں (۱۱) یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا خدا ابوبکر پر رحم کرے کہ انھوں نے اپنی بیٹی (راثم المؤمنین عائشہؓ) مجھے بیاہ دی۔ اور دار ہجرت (مدینہ طیبہ) تک مجھے لو لائے اور ہلالِ حبشی مونڈن پیغمبر صاحب کو خرید کر آ کر دیا۔ (۱۲) یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا ہمارے ساتھ جس نے بھی سلوک کیا۔ ہم نے اس کی تلافی کر دی۔ مگر ابوبکر کے سلوک کی ہم سے تلافی نہیں ہو سکی۔ پس خدا نے تعالیٰ قیامت کے روز میری طرف سے اس کے سلوک کی تلافی کرے گا۔ جھکو کسی ایک کے مال نے بھی اتنا فائدہ نہیں پہنچایا جتنا ابوبکر کے مال نے فائدہ پہنچایا (۱۳) یہ کہ عمر فاروقؓ نے فرمایا ابوبکر تم سب کے سردار ہم سب میں بہتر تم سب میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو محبوب تر تھے (۱۴) یہ کہ پیغمبر صاحب نے فرمایا ابوبکر! تم جس طرح دنیا میں میرے رفیق غار رہے آخرت میں حوض کوثر پر میرے مصاحب ہو گے

ابوبکر صدیق کی اسلامی خدمات

یہ بات تمام مورخوں کو تسلیم ہے کہ ابوبکر صدیق قبولِ اسلام کے زمانے سے بارہ سال تک جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں گئے حاضر ہوئے اور اسلام اور پیغمبر اسلام کی خدمات کی بجا آوری میں اپنی جان اپنے مال اپنی عزت کی کبھی کبھی قربانی پر دیا نہیں کی۔ اسلامی مقاصد کے رواج دینے میں بدل مال کے علاوہ بعض اوقات اپنی جان کو مصائب میں ڈال دیا اور پھر ان مصائب کو نہایت خوش دلی کے ساتھ برداشت کیا۔ ان فرض اسلامی مقاصد کی اشاعت۔ پیغمبر اسلام کی حمایت و رفاقت ترقی دین آہی میں صرف زر۔ مخالفوں کے مقابلے میں سینہ سپر ہو کر ان کی تکالیف کی برداشت یہ ایسی باتیں ہیں جن میں صحیحہ و احسنہ ابوبکر صدیقؓ ہی نے کیا۔

(۱) ابوبکر صدیقؓ نے پیغمبر اسلام کی حمایت و نصرت میں کئی مرتبے سخت سخت تکلیفیں جھیلیں۔ اور کفار قریش کے مقابلے میں سینہ سپر ہوئے کتب سیر و احادیث میں اس کے متعلق بہت سے واقعات درج ہیں۔ اس موقع پر صرف دو واقعات کا ذکر کرنا ایک وہ جو بخاری میں عروہ بن زبیر سے منقول ہو کہ پیغمبر صاحب نماز میں مصروف تھے عقبہ بن ابی معیط نے آکر آپ کی گردن مبارک میں چادر ڈال دی۔ اور پھر اس زور سے کہنچی کہ آپ کا گلا گھٹ گیا۔ اسی حال میں ابوبکر صدیقؓ آپ کو نیچے۔ اور عقبہ کو پیغمبر صاحب سے ہٹا کر یہ آیت پڑھی اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَقُوْلُ رَبِّیْ اَللّٰهُ وَ قَدْ جَاءَ کَھْمُ الْبَیِّنَاتِ مِنْ رَبِّکَھُ یعنی کیا تم لوگ صرف اتنی بات پر ایک شخص کے قتل کے ذریعے ہو کہ وہ خدا ہی کو اپنا پروردگار بتاتا ہو حالانکہ وہ تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارا پاس معجزے لے کر بھی آیا ہو و و سحر و اوتھ و ابوبکر کی بیٹی امار سے منقول ہو کہ ایک ن کفار قریش مسجد الحرام میں جمع تھے اور ان میں ایک دوسرے سے پیغمبر صاحبؐ کا اور ان مذمتوں اور براہوں کا جو پیغمبر صاحبؐ ان کی اور ان کے بتوں کی جہوں میں بیان کرتے تھے ذکر کر رہے تھے اتفاقاً اسی موقع پر پیغمبر صاحبؐ بھی مسجد الحرام میں تشریف لے آئے۔ مشرکین کے سر آپ کی طرف اٹھے اور آپ کی عادت تھی کہ جواب آپ پوچھی جاتی باکل سچ بچہ دیتے بشرطیکہ یہاں تک کہ کیا تمہارے معبودوں کے حق میں ایسا ایسا کہتے ہو فرمایا ہاں کہتا ہوں اور بجا کہتا ہوں یہ سننے ہی سب لوگ آپ پر پل پڑے تب ایک شخص جینا ہوا ابوبکر صدیقؓ کے پاس پہنچا اور کہا یہاں بیٹھے کیا کر رہے ہو اپنے دوست کی خبر لو ابوبکر خانہ کعبہ میں آئے دیکھتے ہیں کہ بہت سے مشرک پیغمبر صاحبؐ کے گرد جمع ہیں انھوں نے وہی آیت اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَقُوْلُ رَبِّیْ اَللّٰهُ پڑھی کفار کہ نے پیغمبر صاحبؐ کو توجہ ڈر دیا۔ اور ابوبکر صدیقؓ کو شہد کی کھیتوں کی طرح چٹ گئے۔ اور بے تحاشا مارنا شروع کیا۔ ابوبکر جب گھر آئے تو ان کی حالت تھی کہ سر کے بالوں پر جھڑ بٹھ پھیرے بالوں کی کٹیش ہاتھ میں چلی آئیں لیکن اس پر بھی بار بار یہ کہتے تھے تَبَاکَذِبَ اَیَّاهُ الْجَالِلِ وَالْکَرِیْمِ یعنی خداوند بزرگ برتر اور بابرکت ہو۔

(۲) ان کے سوا ایک بڑا اہم اور خاص واقعہ رفاقت غار کا ہے جس سے حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت اسلام نمایاں طور پر ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت حمزہ اور عمر فاروق کے قبول اسلام سے جو تقویت مسلمانوں کو پہنچی وہ اُس پر خوش تھے مگر انھوں نے کہ ابوطالب اور ابوطالب کے ساتھ اُمّ المؤمنین بنی ہاشم کے انتقال کی وجہ سے یہ چند روزہ حاضری خوشی و غم سے بدل گئی۔ ابوطالب پیغمبر صاحبؐ کے چچا اور اُمّ المؤمنین خدیجہ پیغمبر صاحبؐ کی بی بی دونوں پیغمبر صاحبؐ کے بڑے حامی و مددگار تھے۔ اور اسی وجہ سے کفار قریش ان دونوں کی زندگی میں پیغمبر صاحبؐ کا کچھ نہ کر سکے۔ ان کے انتقال کے بعد کفار کے جوصلے بڑھ گئے اور اب پیغمبر صاحبؐ اور مسلمانوں کو کھلم کھلا سخت سے سخت تکلیفیں پہنچانے لگے۔ آخر کار پیغمبر صاحبؐ نے نبوت کے تیرھویں سال مشرکین مکہ کی ایذاؤں سے اکتا کر ترک وطن کا ارادہ کیا۔ اور لاہر خدا کی طرف سے بھی ہجرت کی اجازت ہو گئی پیغمبر

صاحب شہیک دوپہر کے وقت ابوبکر صدیق کے مکان پر تشریف لے گئے۔ اور مدینہ ہجرت کر جانے کا ارادہ ظاہر کیا۔ اور فرمایا تم بھی تیار رہو۔ ابوبکر صدیق اپنی محبت کا حال سن کر اس قدر خوش ہوئے کہ فرط خوشی ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے۔ اس کے بعد ابوبکر صدیق نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے پاس دو اونٹنیاں ہیں اور آپ کی خدمت کے لیے حاضر ہیں پیغمبر صاحب نے فرمایا تو کوئی رہنما بھی تلاش کر رکھو۔ چنانچہ دونوں صاحبوں کی رائے سے ایک شخص عبداللہ بن ارقیط جو مشرکین میں کا ایک معمولی شخص تھا رہنمائی کے لیے مقرر ہوا۔ دونوں اونٹنیاں اس کے حوالے کر دی گئیں۔ اور حکم دیا گیا کہ آج سے تین رات بعد ان کو غار نور پر لے آئے جو کہتے سے دکن کی طرف تین میل کے فاصلے پر واقع ہو۔ اس قرار داد کے بعد پیغمبر صاحب اپنے مکان پر تشریف لے آئے۔ رات کے وقت قریش کے چند نوجوان اس تجویز کے مطابق جو ان میں باہم قرار پا چکی تھی گئی آدمی بل کر پیغمبر صاحب کو قتل کر دیں۔ اور قلعش مقدمہ کے بعد ان کے ذرئہ کو ویش بھر دیں۔ آپ کے مکان کے آس پاس جمع ہو گئے کہ صبح کی نماز کو مسجد جائیں ہی گئے۔ سب بل کر قتل کر دیں گے۔ پیغمبر صاحب کو اطلاع ہوئی تو علی رضی اللہ عنہ نے بھڑکنے پر سٹلا اور غور و چپکے سے نکل ابوبکر صدیق کے گھر جا پہنچے۔ ابوبکر کی بیٹی بی بی عائشہ جو آئندہ پیغمبر صاحب کے شرف زوجیت سے ممتاز ہونے والی تھیں بیان کرتی ہیں کہ ہم نے نہایت عجلت کے ساتھ پیغمبر صاحب اور ابوبکر کے لیے سامان سفر تیار کر دیا اور ایک توشے دان میں مٹھوڑا سا زاورا بھی رکھ دیا۔ توشے دان کا ٹونڈ باندھنے کے لیے سر دست کوئی چیز نہیں ملی۔ تو ابوبکر صدیق کی دوسری بیٹی اسمار نے اپنا کمر بند بھی کمر باندھنے کا پتہ نکال پھاڑ کر توشے دان کا ٹونڈ باندھ دیا۔ اور اسی وجہ سے وہ بعد کو ذات النطاقین یعنی دوپٹے والی بی بی کہلائی۔ ابوبکر صدیق اور پیغمبر صاحب دونوں جنگل ثور کے غار تک پہنچے۔ یہاں پوچھ کر ابوبکر بوئے یا رسول اللہ ذرا توقف فرمائیے پہلے میں غار میں آنروں میرے بعد آپ تشریف لائیے گا۔ تاکہ اگر کیڑے مکوڑے کا کوئی مودی جانور ہو تو اس کا گزند مجھے نہ پہنچے۔ اور آپ محفوظ رہیں۔ چنانچہ پیغمبر صاحب تو غار کے دروازے پر کھڑے رہے۔ اور ابوبکر صدیق نے غار میں اتر کر جھاڑو دی۔ اور جہاں جہاں سوراخ دکھائی دیے۔ اپنا تہہ بھاڑ پھاڑ کر سوراخوں کے ٹونڈ بند کر دیئے مگر ابھی دو سوراخ باقی تھے کہ تہہ ہو چکا۔ اور ان کا ٹونڈ بند کرنے کے لیے کوئی چیز نہ پائی۔ تو ان میں اپنے پائوں اڑا دیئے اور عرض کیا یا رسول اللہ تشریف لے آئیے۔ پیغمبر صاحب غار میں جلوہ آرا ہوئے۔ اور ابوبکر صدیق کے زانو پر سر رکھ کر سو گئے۔ تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ ایک سوراخ سے کسی مودی جانور نے ابوبکر صدیق کے پائوں میں کاٹا اور اس زور سے کاٹا کہ ابوبکر نے پیغمبر صاحب کے پاس اوب سے جنبش تو نہیں کی۔ مگر ان کی آنکھوں سے بے اختیار پیغمبر صاحب کے چہرہ مبارک پر آنسو ٹپک پڑے۔ پیغمبر صاحب تو غار سے باہر نکلے اور فرماتے گئے ابوبکر کیا ہے؟ عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ میرے پائوں میں کسی جانور نے کاٹا ہے۔ پیغمبر صاحب نے اپنا لعاب ہن لے کر ابوبکر صدیق کے موضع۔ ٹوف پتل دیا۔ اور زخم فوراً اچھا ہو گیا۔ اور صبح کے وقت جب قریش کو معلوم ہوا کہ پیغمبر صاحب رات کو بج کر نکل گئے تو انھوں نے بہت سے جاسوس چاروں طرف ڈرائے۔ کچھ جاسوس لڑھکھڑی آئے اور ایک دو دفعہ تو غار کے اس قدر قریب ہو گئے کہ ابوبکر صدیق نے انھیں دیکھ بھی لیا۔ اور پیغمبر صاحب سے عرض کیا کہ لوگ اگر اپنے پائوں کی طرف دیکھیں گے تو ہمیں پالیں گے پیغمبر صاحب نے تسلی کے لیے میں فرمایا ابوبکر! ان دو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا لگانا ہے؟ جن کا تیسرا خدا ہو۔ انھیں پیغمبر صاحب اور ابوبکر صدیق تین راتیں غار میں معنی ہے۔ ابوبکر صدیق رات بھر پیغمبر صاحب

کی خدمت میں حاضر ہوتے اور صبح سویرے کتے میں توبیش سے جا ملتے۔ اور جو باتیں اور تدبیریں معلوم ہوتیں شام کو پیغمبر صاحبؐ کو عرض کر دیتے۔ عامر بن نفیرہ ابو بکر صدیقؓ کا غلام اسی غار کے آس پاس بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اور اسے معلوم تھا کہ پیغمبر صاحبؐ اور ابو بکر اس غار میں تھکی ہیں۔ جب رات ہوتی تو یہ دودھیل بکریوں کو غار میں چھوڑ آتا۔ یہ دونوں صاحب رات کو ان کا دودھ پنی لیتے عامر صبح کی پوچھنے آکر بکریوں کو آواز دیتا۔ اور وہ غار سے نکل باہر چلی آتیں۔ غرض تین رات تک یوں ہی ہوتا رہا اب کفار قریش کی بھی جستجو کچھ کم ہو گئی۔ اور عبداللہ بن ارقیط بھی وقت مقررہ پر دونوں اونٹنیاں لے آ حاضر ہوا۔ ایک پیغمبر صاحبؐ اور ابو بکر صدیقؓ اور دوسری پر عبداللہ بن ارقیط اور عامر بیٹھ گئے۔ اور سب معمولی رستہ کرتے ہوئے مدینہ کو روانہ ہوئے مدینہ پہنچ کر ابو بکر صدیقؓ نے عبداللہ بن ارقیط کو کتے واپس کیا اور یہ کتے آیا تو ابو بکر صدیقؓ کے فرزند عبداللہ اپنے باپ کا بیٹے پہنچانے کو اُدھر روانہ ہو گئے۔ اس سفر میں نبیؐ کی عائشہ اور ان کی والدہ ام رومان عبداللہ کے ہمراہ تھیں۔ ان کے مدینہ پہنچنے پر ابو بکر صدیقؓ نے محلہ سُنَّہ میں سکنٹ اختیار کی۔

پھر قیام مدینہ سے کہ پیغمبر صاحبؐ کے زمانہ وفات تک جو اسلام کی نمایاں خدمتیں ابو بکر صدیقؓ سے ظاہر ہوئیں۔ اتنی بہت ہیں کہ شکل سے شماریں آسکتی ہیں۔ تمام اہل سیر کا اتفاق ہے کہ ابو بکر صدیقؓ شروع زمانہ اسلام سے پیغمبر صاحبؐ کی وفات تک حضرات اور کیا سفر میں ہمیشہ آپؐ کی خدمت میں حاضر رہے۔ ہاں جب خود پیغمبر صاحبؐ ہی نے کہیں جانے کی اجازت دی تو آپؐ چند روز کے لیے خدمت سے علیحدہ ہو گئے۔ مدینہ میں اگر جس قدر غزوات پیغمبر صاحبؐ کی موجودگی میں ہوئے ابو بکر صدیقؓ سب میں حاضر رہے (۳۴) معرکہ بدر میں جو شجاعت ابو بکر صدیقؓ سے ظہور میں آئی خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہے۔ تمام بدر میں پہنچ کر صحابہوں نے پیغمبر صاحبؐ کے لیے ایک جگہ ایک پتھر سا ڈال دیا۔ اور باہم تجویز کی کہ اس پتھر میں پیغمبر صاحبؐ کی حفاظت کے واسطے کسی ایسے شخص کو مقرر کرنا چاہیے جو پیغمبر صاحبؐ کے پاس کسی دشمن کو نہ آئے۔ سارے صحابیوں میں کسی کو اتنی جرأت نہیں ہوئی کہ وہ پیغمبر صاحبؐ کی حفاظت کی دانی بھرتا ابو بکر صدیقؓ نے جب یہ دیکھا تو تھبٹ تلوار میان سے کھینچ پیغمبر صاحبؐ کے مبارک کے پاس آکھڑے ہوئے اور جس دشمن نے اُدھر کا قصد کیا۔ ابو بکر نے فوراً اس کا سرزن سے جدا کر دیا۔

(۳۵) ابو بکر صدیقؓ جب شرف اسلام سے بہرہ یاب ہوئے ہیں۔ نو ان کے پاس چالیس ہزار دینار تھے جو انھوں نے کپڑے کی تجارت سے حاصل کیے تھے لیکن جب ہجرت مدینہ کے موقع پر گھر سے نکلے تو صرف پانچ ہزار باقی رہ گئے تھے۔ یہ سارا دوسو انھوں نے غریب نو مسلموں کی مہمانی اور ان کی اعانت اور مسلمان غلاموں کو خرید کر آزاد کرنے میں صرف کیا۔

(۳۶) لکھا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے وہ سات غلام خرید کر آزاد کیے جن کو عرف اظہار اسلام کے جرم میں ان کے مالک کفار طرح طرح کے جانکاہ عذاب پہنچاتے تھے (۳۷) ایک دفعہ پیغمبر صاحبؐ نے صحابیوں کو راہِ خدا میں خیرات دینے کی رغبت دلائی حضرت عمرؓ کہتے ہیں حسن اتفاق سے اس موقع پر میرے پاس بہت سا مال تھا اور میں ہمیشہ اس بات پر حریص تھا کہ کسی طرح ایک فوج ابو بکر صدیقؓ پر سبقت لے جاؤں اس وقت میں نے اپنے دل میں کہا کہ اگر آج میں ابو بکر پر سبقت لے گیا تو انھیں کا کہ بھر بھی کسی کو موقع بر سبقت لے جاسکو گی۔ چنانچہ میں نے اپنے سارے مال کے دو حصے کے ایک حصہ گھر چھوڑ آیا۔ اور ایک حصہ پیغمبر صاحبؐ کی خدمت میں پیش کیا پیغمبر صاحبؐ نے مجھ سے فرمایا کہ عمر اگھر والوں کے لیے کیا چھوڑ آئے ہو میں نے عرض کیا آدھا اتنے میں

ابوبکر صدیق نے اپنا سارا مال و متاع سمیٹ کر پیغمبر صاحب کی خدمت میں لا عا خر کیا۔ پیغمبر صاحب نے اُن سے دریافت کیا تو کہا میں تو گھر والوں کے لیے بس خدا کا نام ہی نام چھوڑ آیا ہوں اس وقت مجھے یقین ہو گیا۔ کہ میں ابوبکر صدیق سے کسی بات میں کسی موقع پر بھی سبقت نہیں لے جاسکتا۔

(۷) ابوبکر صدیق ۱۲ ہجری الاول ۱۱۰ھ میں روزِ جمعہ کو جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے دوسرے روز خلیفہ تسلیم کیے گئے اور تمام مہاجرین و انصار نے اُن کے ہاتھ پر بیعت کی۔ زمانہ خلافت میں اسلام کی جو خدمتیں ان سے ظہور میں آئیں اُن کا مختصر بیان یہ ہے کہ تختِ خلافت پر بیٹھتے ہی سب سے پہلے لشکرِ اُسامہ کو کوچ کر جانے کا حکم نافذ فرمایا۔ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مرضِ وفات میں زید بن حارثہ کے بیٹے اُسامہ کو سات سو آدمیوں پر امیر مقرر کر کے روم کی طرف روانہ کیا تھا لیکن جب یہ لشکر موضع ذی خشب میں پہنچا تو پیغمبر صاحب کا انتقال ہو گیا۔ اس خبر کے مشہور ہوتے ہی مدینے کے آس پاس کے بہت سے عرب مرتد ہو گئے۔ اس پر دشمنانِ صحابہ نے ایک مجلسِ شوریٰ قائم کر کے اس رائے پر اتفاق کیا کہ لشکرِ اُسامہ کو جو روم پر چڑھائی کرنے کی غرض سے بھیجا گیا ہے واپس نہ لایا جائے تاکہ مرتدینِ عرب کے مقابلہ کرنے پر فوج کے جمع کرنے کی ضرورت نہ پڑے مگر ابوبکر نے اس رائے کی بڑی زور کے ساتھ مخالفت کی اور کہا خدا کی قسم اگر مینے کے گئے ازواجِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانوں گھسیٹ کر لے جائیں گے تو بھی میں اس لشکر کو واپس نہ بلاؤں گا جس کو جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رومیوں پر چڑھائی کرنے کے لیے روانہ فرمایا ہے و الخرض لشکرِ اُسامہ روم کی طرف توجہ ہوا اور حضرت ابوبکر صدیق کی اس مخالفت نے کایہ نتیجہ نکلا کہ جو لوگ دینِ اسلام سے مرتد ہوا چاہتے تھے وہ بائیں وجہ ثابت قدم رہ سکے کہ اگر مسلمانوں میں فوجی قوت نہ ہوتی تو اس نازک اور خطرناک موقع پر روم کی چڑھائی ضرور ملتوی کر دی جاتی پس معلوم ہوتا ہے کہ اُن کی فوجی قوت بہت بڑھی ہوئی ہے اور اُسامہ نہایت تیزی کے ساتھ روم پر حملہ آور ہوئے اور چند ہی روز میں فتحیاب ہو کر واپس آ گئے اس نے اُن لوگوں کے جو صلے بالکل ہی پست ہو گئے جو پیغمبر صاحب کی وفات کے بعد مدینے میں شورشِ عام پھیلانے کی غرض سے مرتد ہوا چاہتے تھے۔

(۸) جو قبائل عرب اسلام سے مرتد ہو گئے تھے یا جنھوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا۔ ابوبکر صدیق نے اُن پر فوج کشی کا حکم فرمایا۔ عمر فاروق نے کہا بھی کہ امیر المؤمنین! برے خدا اس قدر جلدی نہ کیجئے اور جہاں تک بن کے کُلف و نرمی سے کام لیجئے مگر ابوبکر صدیق نے ایک نہایت مستقل اور تجربہ کار بہادر کے خطنے میں اگر صاف کہہ دیا کہ اگر لوگ ایک رسی بھی جو پیغمبر صاحب کے زمانے میں دیتے تھے اب مینے سے انکار کر پیں گے میں اُن سے ضرور جہاد کروں گا۔ اور اگر اس بائے میں مسلمان میل ساتھ نہیں لگے تو میں تنہا راہِ خدائیں لڑوں گا۔ یہ فرما کر خود مسلح ہوئے اور مہاجرین و انصار کے لشکر کو ساتھ لے مدینے سے باہر نکل آئے مگر جب موضعِ نعا میں جو نجد کے محاذی واقع ہے پہنچے تو عمر فاروق اور علی مرتضیٰ سمجھا اُٹھا کہ آپ کو مدینے واپس لے آئے اور خالد بن الولید کو سالارِ لشکر بنا کر مرتدین کے مقابلے کو روانہ کیا۔ خالد بن الولید نے سب سے پہلے نبیِ اسد اور غطفان پر حملے کے بہتوں کو قتل کیا۔ اور بہتوں کو قید کر لیا۔ اور باقی لوگ اسلام کی طرف لوٹ آئے۔

(۹) پھر یہاں پر فوج کشی کی اور ۱۱۰ھ ہجری کے آخری مہینے میں مکہ کدآب سے جس نے جھوٹ و دھوکے سے نبوت کیا تھا مقابلہ ہوا دونوں نہیں صف آرا ہوئیں اور کئی روز تک دونوں طرف سے ہر ایک کو جوابِ شرکی بہ شرکی متارہا آخر کار سیکر قلعہ بند ہو گیا۔

اور خالد بن الولید کو چند روز تک محاصرے کی زحمت اٹھانی پڑی۔ لیکن بعد کو وحشی قابلِ حمزہؓ نے مسیکہ کو قتل کر ڈالا۔ اور یہاں سے فرار ہوا گیا۔ (۱) سلسلہ ہجری کے آغاز میں ابو بکر صدیقؓ نے علاء بن ابصری کو بھڑکھڑانے کی طرف اور عمرؓ کو بھڑکھڑانے کی طرف ہوا گیا۔ (۲) ان دونوں موضوعوں کے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے جو آخر کار اپنے بیجا اصرار کی وجہ سے قتل کر دیے گئے۔ (۱۱) روانہ کیا۔ ان دونوں موضوعوں کے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے جو آخر کار اپنے بیجا اصرار کی وجہ سے قتل کر دیے گئے۔ (۱۱) پھر اسی برس میں مہاجرین اُمیہ کو اہلِ بصرہ کی طرف اور زیادہ بن لبید انصاری کو ایک اور مرتد گروہ پر فوج کشی کا حکم فرمایا۔ (۱۲) انھیں جب ابو بکر صدیقؓ مرتدین کے قلع و قمع سے فارغ ہوئے تو خالد بن الولید کو ایک نہایت جبار فوج کا سپہ سالار بنا کر ملک بصرہ کی جانب بھیجا انھوں نے اُبلکہ کو فتح کیا۔ اور عراق میں جس قدر کسری کے شہر تھے سب کو یکے بعد دیگرے اسلامی فتوحات میں شامل کر دیا۔ (۱۳) اسی برس ابو بکر صدیقؓ حج کو تشریف لے گئے واپس آئے تو عمرو بن العاص کی سرکردگی میں ایک عظیم الشان لشکرِ مکہ شام کی طرف روانہ فرمایا اور جدی الاولیٰ سلسلہ میں انجنادین کا واقعہ پیش آیا اور مسلمانوں کی فتح و نصرت کے جھنڈے تمام ملک شام میں گر گئے۔ اسی برس ۲۲ جمادی الاخریٰ سنہ شہید کی رات کو ابو بکر صدیقؓ رضی اللہ عنہ نے دو سال تین مہینے خلافت کر کے ۴۳ برس کی عمر میں انتقال فرمایا۔

ابو بکر صدیقؓ کی خطابت

ان کا نام عمر کنیت ابو حفص۔ لقب فاروق۔ یہ بھی قریشی ہیں۔ اور شجرہ نسب جو اوپر ہم دیکھا آئے ہیں ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا سلسلہ نسب اٹھ واسطوں کے بعد پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب سے ملتا ہے۔

ان کے مفاخر و خدمات کتبِ احادیث و سیرت میں بہت بہت ہیں۔ جن کے جمع کرنے کے لیے ایک مستقل کتاب کی ضرورت ہو اور اگر حیاتِ مستعار باقی ہو تو اس طرح کی ایک کتاب جمع کی بھی جائے گی بلکہ جمع کرنی شروع کر دی گئی ہو خدا وقت میں برکت اور دماغ میں توفیق بخشے تو اس کا جمع ہونا اور جمع ہو کر طبع ہونا اور طبع ہو کر شائع ہونا کوئی بڑی بات نہیں

عمر فاروقؓ کے مفاخر

(۱) عمر فاروقؓ کے مفاخر میں صرف اتنا کہنا بس کتا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے ان کی وجہ سے دین کی تائید کی اور ان کے حق میں اپنے پیغمبرؐ کی دعا قبول فرمائی۔ (۲) ان کی یہ منقبت اور خصوصیت سب اعلیٰ اور ارفع اور اہم ہو۔ کہ یہ ظہم بالصلوٰت تھے اور ان کے دل میں حق ڈالا جاتا تھا اور ان کی رائے وحی اور کتاب اللہ کے مطابق واقع ہوتی تھی۔ (۳) جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر بن الخطابؓ ہوتے۔ (۴) اور یہ بھی فرمایا کہ لوگو! جو امتیں تم سے پہلے ہو گزری ہیں ان میں ایسے بھی لوگ ہوا کرتے تھے جن کو خدا کی طرف سے الہام ہوا کرتا تھا اگر میری امت میں بھی کوئی ایسا شخص ہوگا تو وہ عمرؓ ہوں گے۔ (۵) اور یہ بھی فرمایا کہ خدا نے حق کو عمرؓ کے دل و زبان پر جاری کر دیا۔ (۶) اور یہ بھی فرمایا کہ عمرؓ سے بہتر شخص باقیاب طلوع نہیں ہوا۔ (۷) اور فرمایا کہ عمرؓ اتم سے شیطان ڈرتا ہے۔ (۸) اور یہ بھی فرمایا کہ میں شیاطینِ انس و جان کو دیکھتا ہوں

کہ وہ عمر سے بھاگتے پھرتے ہیں (۹) اور یہ بھی فرمایا کہ شخص (عمر بن الخطاب) میری امت میں بلند ترین مرتبہ ہوگا جنت میں (۱۰) اور فرمایا کہ عمر اہل جنت کے چراغ ہیں (۱۱) اور فرمایا کہ خدائے تعالیٰ اہل عہدہ کے ساتھ عموماً اور عمر فاروق کے ساتھ خصوصاً فخر کرتا ہو (۱۲) اور فرمایا کہ میرے بعد حق عمر کے ساتھ ہوگا جہاں کہیں بھی وہ ہوں گے (۱۳) عمر فاروق پیغمبر صاحب کے دعوے بے نزوت کے چھٹے برس مشرف باسلام ہوئے۔ قبول اسلام سے کچھ دنوں پہلے پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں بایں الفاظ دعا کی تھی اَللّٰهُمَّ اَعِزَّ اِلٰہِ سَلَامٍ بِاَحَبِّ هٰذِیْنِ الرَّجُلَیْنِ یَعْمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اَوْ یَا بَنِیْ جَهْلٍ بِنِیْ هِشَامٍ یعنی خداوند ابراہن دونوں شخصوں عمر بن الخطاب اور ابو جہل بن ہشام میں سے جو تجھے محبوب ہو اُس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اسلام کو غلبہ عنایت فرما۔ خدائے تعالیٰ نے پیغمبر صاحب کی دعا عمر بن الخطاب کے حق میں قبول فرمائی۔ اور انھیں راہِ راست کے قبول کرنے کی توفیق عطا کی

عمر فاروق کی اسلامی خدمات

۱۔ عمر فاروق کے خلوص اور اسلامی خدمات کی قدر و قیمت کی جناب میں یہاں تک تھی کہ اُن کی رائے اُن کی تجویز اُن کی فتوہ اور اُن کی تائید میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر تشرک ان نازل ہوا جس سے اُس زمانے کے لوگوں کو صاف معلوم ہو گیا تھا کہ عمر فاروق کی اکثر رائیں نصیب ہوتی ہیں۔ عمر فاروق کی رائے ہوتی کہ خانہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہونے کے بعد دو رکعت تحیۃ الطواف مقام ابراہیم کے پیچھے پڑھنی چاہیے۔ نہ تمام حرم میں اور نہ تمام عرفات میں اور اس بارے میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ لَا تَخْذُلْنَا مِنْ تَقَامِ الْاَوَّلِیِّمْ مُصَلَّی۔ اس پر اُیہ اَوَّلِیِّیْنِ مِنْ مَّقَامِ الْاَوَّلِیِّیْنِ مُصَلَّی نازل ہوئی۔ پھر اُجہات المؤمنین کے بارے میں عمر فاروق کی رائے ہوتی کہ ان کو پڑے میں بیٹھنا چاہیے اور جناب پیغمبر صاحب سے عرض کیا کہ آپ کے پاس نیک بد سب ہی طرح کے لوگ آتے ہیں اگر آپ اُجہات المؤمنین کو پڑے میں بیٹھنے کا حکم فرمائیں تو بہت بہتر ہو خدائے تعالیٰ نے اُیہ جناب یعنی اُیہ وَقَرْنَ فِیْ بُیُوتِیْنَ وَلَا تَخْرُجْنَ تَاٰخِرَ اَیَّامِہِنَّ الْاَوَّلٰی نازل فرمائی۔ بدر کے قیدیوں میں جب پیغمبر صاحب نے اصحاب سے مشورہ کیا کہ ان کو کیا کیا جائے تو بعض لوگوں نے اس وجہ سے کہ قیدی مسلمانوں کے رشتے ناطے کے تھے۔ یہ رائے دی کہ تاوان لے کر چھوڑ دیا جائے مگر حضرت عمر فاروق کی رائے تھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے جانی دشمن ہیں ربائی پاکر پھر فساد کریں گے ان کا قتل کر دینا ہی مناسب ہو خدائے تعالیٰ

۲۔ اور پیغمبر کی بیویاں اپنے گھروں میں بھی بیٹھی رہو اور اگلے زمانہ جاہلیت کے (سے) بناؤ سنگھار دکھاتی نہ پھر وہاں پیغمبر صاحب کے عہد میں مدینے کی ایسی حالت تھی جیسے ہماری یہاں دیہات کی گھروں میں بیت نخل نہیں تھے۔ شریف زادیاں قضاے حاجت کے لیے جھٹ پٹے کا وقت دیکھ کر آبادی کے باہر چلی جاتی تھیں اور بد وضع لوگ کسی کو آتے جاتے دیکھ پاتے تو اُس کو چھیڑ بیٹھتے اور اُن کو لانا دیا جاتا تو جواب دیتے کہ ہم نے کوئی نہ سمجھا تھا اس طرح کی چھیڑ چھاڑ کی اسناد کے لیے شروع میں یہ حکم دیا گیا کہ شریف زادیاں گھونٹ نکال کر لایا جائے کریں پھر تو اسلامی ترقی کے ساتھ مدینہ بڑا شہر ہو گیا۔ لوگوں نے گھروں میں بیت نخل بنا لیے اور مستورات کو قضاے حاجت کے لیے بقی کے باہر جانے کی ضرورت باقی نہیں رہی ۱۲

نے ان کی رائے کے موافق آیہ مآکان لینیٰ اَنْ یَّکُونْ لَهُ اَمْنٌ حَتّٰی یَخْرُجَ فِی الْاَرْضِ تَرْوِیْدُ وَنْ عَوْضَ الدُّنْیَا وَاللّٰهُ یَرْوِیْدُ الْاٰخِرَةَ وَاَللّٰهُ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ نازل فرمائی۔ جنگ بدر میں جاتے وقت پیغمبر صاحب نے اپنے اصحاب سے مشورہ کیا کہ حملہ اور مخالفوں سے مدینہ میں نہ کر لڑنا چاہیے یا مدینہ کے باہر نکل کر عمر فاروق کی رائے تھی کہ مدینہ کے باہر نکل کر لڑنا چاہیے ان ہی کی رائے کے مطابق خدا نے تعالیٰ نے آیہ

کَمَا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَیْتِكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّ فَرِیقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِیْنَ لَکَرِهُوْنَ ۝ انفالہ ۱۶

اولاد و پیغمبر بال غنیمت کے بارے میں ان لوگوں کو اسی طرح کی غلطی واقع ہوئی ہوگی، جیسے (جنگ بدر کے وقت واقع ہوئی تھی) کہ تمہارے پروردگار نے (لڑائی کے دو پہلوؤں میں) صحیح پہلو اختیار کر کے تم کو گھر سے نکلنے پر آمادہ کیا اور مسلمانوں کا ایک گروہ تمہارے نکل کھڑے ہونے سے اس وقت بھی ناخوش تھا

۱۵۔ نبی جب تک ملک میں رکافوں کو (پہلی طرح مار دھارتے) اس کے آس پاس قیدیوں (کی بھیر) کا رہنا مناسب نہیں (مسلمانوں) غم تو مال و دنیا کے خواہاں ہو اور اللہ (تم کو) آخرت کی نعمتیں (یعنی) چاہتا ہو اور اللہ زبردست (اور) باتہ سیر ہو گا

فل بدر کی لڑائی میں دشمنوں کے شہر آدمی گرفتار ہوئے تھے اور یہ لوگ مسلمانوں کے رشتے ناٹنے کے تھے مسلمانوں میں سلطنت کا اسلوب کچھ بیٹھا تھا کہ ان قیدیوں کا معاملہ پیش آیا۔ پیغمبر صاحب نے اصحاب سے مشورہ کیا کہ ان قیدیوں کو کیا کیا جائے۔ بعض نے بے دی کہتا وہ ان کے گھر چھوڑ دیا جائے عجب نہیں یہ لوگ رفتہ رفتہ اسلام کی غریبوں کو سمجھ کر مسلمان ہو جائیں۔ اور چونکہ پیغمبر صاحب نہایت درجے کے رحم دل تھے انھوں نے بھی ان ہی لوگوں کے ساتھ اتفاق کیا اور تاوان لے کر قیدیوں کو چھوڑ دیا۔ لیکن بعض اصحاب کی یہ رائے تھی کہ یہ لوگ مسلمانوں کے جانی دشمن ہیں لڑائی پاکر ہر فرد کریں گے اب ہمارے ہنس میں ہیں ان کا قتل کرو یا مناسب ہو خدا نے تعالیٰ نے مصلحت وقت کے اعتبار سے اسی رائے کی تصویب فرمائی مگر کچھ ہونا تھا ہو چکا تھا اس سے رہنا ہوا کہ مسلمانوں کو اپنی غلطی پر توبہ ہو گیا ظاہر میں یہ احکام سخت معلوم ہوتے ہیں لیکن جب تک آدمی لڑائی میں خود موجود نہ ہو وہ دشمنوں کی عداوت کا اندازہ کر نہیں سکتا۔ اور یہ مصلحت وقت کو سمجھ سکتا ہو بے شک شکر آدمیوں کی جان کا بچا دینا ظاہر میں مقتضائے رحم و لطف لیکن یہ شہر مشدنا شہر نیرا آدمی کا خون کر دیتے غرض یہ احکام اسی قسم کے ہیں جو اگر کریوں میں شامل یعنی فوجی قانون کہلاتا ہے اور ان کی مصلحتوں کو حکام فوج ہی خوب سمجھتے ہیں۔ *

فل اس آیت میں جنگ بدر کے قصے کی طرف اشارہ ہے اس کا مختصر حال یہ ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کفار مکہ کی ایذا دہی سے عاجز آکر مدینہ تشریف لے آئے تھے اور مسلمانوں میں سے بھی جس جس کو موقع ملتا تھا مدینہ چلا آتا تھا لیکن کفار مکہ اس پر بھی مسلمانوں کو چین سے نہیں بیٹھتے تھے اور ہجلا کی بنیاد پر لگتی تھی اس نے میں پیغمبر صاحب کو معلوم ہوا کہ کفار قریش کا قافلہ شام سے مال تجارت لے کر مکہ کو جا رہا ہے۔ پیغمبر صاحب سوچا کہ آئندہ کے تحفظ کے لیے مسلمانوں کی فوجی قوت اور ان کی جرأت دکھانے کا یہ اچھا موقع ہو۔ آپ قافلے پر حملہ کرنے کے ارادے سے مسلمانوں کو لے کر نکلے اُدھر اہل مکہ کو اپنے قافلے کی اور مسلمانوں کے ارادے کی خبر لگی تو ابو جہل بڑا شکر جمع کر کے قافلے کی مدد کو چلا۔ قافلے والوں نے دیکھا کہ اسے کارستہ اختیار کیا اور مسلمانوں کی زد سے بچ گئے مگر ابو جہل مقام بدر تک چڑھا چلا آیا تو مسلمانوں میں اختلاف ہوا بعض کہا ہم قافلے پر حملہ کرنے کی غرض سے آئے تھے ان ہی کا تعاقب کرنا چاہیے اور پیغمبر صاحب کو یہ منظور ہوا کہ دشمن چھاتی پر چڑھا چلا آ رہا ہو اگر کوئی نفر

نازل کی تحریر عمر کے بکس میں حضرت عمر نے جناب الہی میں اس طرح دعا کی اَللّٰهُمَّ بَيِّنْ لِّمَنَافِي الْخَيْرِ وَيَا كَاثِرَ الشَّافِيَا۔ یعنی خداوند! شراب کے بارے میں ہمارے لیے صاف صاف بیان فرما دے اس پر آیہ تحریر عمرؓ فرمائی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ
وَالْأَزْوَاجُ حَرَامٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۚ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ
الْعُكْلَ وَكَالْبَعْضِ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ يَصُدُّكُمْ
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتَدِلُونَ ۝

مسل نو! شراب اور جو اور مت اور پاسے لان میں کل ہر ایک کام تو نہیں
ناپاک شیطان کا کام ہے تو اس سے بچتے رہو تاکہ تم فلاح پاؤ۔ شیطان
تو نہیں یہی چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کی وجہ سے تمہارے آپس میں
دشمنی اور نفرت پھیلے اور تم کو یاد الہی سے اور نماز سے باز رکھے تو
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتَدِلُونَ ۝

نازل ہوئی۔ جب رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی مرثدہؓ اس کے بیٹھے بنے جو غلو ص قلب کے ساتھ مسلمان اور اسلام پیغمبر اسلام کا
بھی خواہ تھا پیغمبر صاحب کو ابن ابی کے جنازے کی نماز پڑھنے کے لیے بلایا۔ پیغمبر صاحب تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھنے کے
ارادے سے کھڑے ہوئے تو عمر فاروقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ دشمن خدا بن ابی کے جنازے پر نماز پڑھتے ہیں، جواب کی
شان میں پرے درجے کا گستاخ تھا۔ پیغمبر صاحب نماز کے لیے آگے بڑھتے جاتے اور عمر فاروقؓ پیچھے پیچھے ہی کہتے جاتے تھے
یہاں تک کہ آیہ

وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ
قَاتٍ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ
قَبْرِهِ ۖ (التوبہ ۱۰۱)

اور (پیغمبر! اگر ان (مُنافقوں) میں سے کوئی مر جائے تو تم ہرگز
اُس کے جنازے پر نماز نہ پڑھنا اور نہ اُس کی مقبرہ پر جا کر
کھڑے ہونا)

نازل ہوئی اَمَّا الْمُنَافِقُونَ فَهُمْ يَرْغِبُونَ فِي الْحَرْبِ وَخَالُوا بِالْحَبِشَةِ ۚ إِنَّهُمْ غِلَاقُ الْمَرْءِ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ تَنَالُوا الْمَدِيْنَةَ لَمَّا جَاءَكُمْ لَسَوْفَ يَخْرُجُوا إِلَىٰكُمْ أُولَٰئِكَ يُضِلُّونَ سُبُلَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

یا رسول اللہ! منافقین وہ لوگ ہیں جو جنگ میں دیکھنے والے ہیں۔ مگر مادیانہ نے عمر فاروقؓ نے کہا تو کیا آپ کا یہ خیال ہے کہ آپ کے خدا
نے اُن کے عیب آپ سے معفی رکھے سُبْحٰنَكَ هٰذَا مُتَّحِنَانِ عَظِيمٌ عمر فاروقؓ کی رائے کے مطابق آیہ تُوْرَسْتَحٰنَكَ هٰذَا
مُتَّحِنَانِ عَظِيمٌ نازل ہوئی الغرض ایسے ایسے موقعوں پر عمر فاروقؓ کی تجویز و رائے کے مطابق جناب پیغمبر صاحب پر
قرآن نازل ہوا ہم نے کتاب کے بڑھ جانے کے خوف سے صرف ان ہی چند موافقات کو ذکر کیا ہے۔ اور باقی موافقات سیوطی کی
تاریخ الخلفاء میں مذکور ہیں من شاء التفصیل فليرجع اليه۔

فل جمع حدیثوں میں آیا ہے کہ عبداللہ بن ابی ایک منافق تھا وہ مرثدہؓ اس کے بیٹھے نے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ
آپ اس کے جنازے کی نماز پڑھا دیجیے پیغمبر صاحب راضی ہو گئے اور جنازے کی نماز پڑھانے کو کھڑے ہو گئے۔ عبداللہ تھا کثامناقیؓ اور اسلام
کا بڑا سخت دشمن اور اس سے پیغمبر صاحب اور مسلمانوں کو بڑی بڑی سخت تکلیفیں پہنچی تھیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پیغمبر صاحب کو
نماز پڑھانے سے روکا اور آیہ استغفر لہم ولا تنسغف لہم اور لا توفی پیغمبر صاحب نے فرمایا خدا نے ستر بار کے لیے فرمایا، کہ میں منافقوں
کے حق میں یہاں تک تمہاری دعا نہیں سنوں گا تو میں ستر بار سے زیادہ دعا کروں گا شاید قبول ہو یہ فرما کر عبداللہ کے جنازے کی نماز پڑھائی
بلکہ اُس کے کفن کے لیے اپنے پیٹے کا ایک کُرتہ بھی عنایت فرمایا نماز پڑھا چکے تھے کہ آیہ ولا تقبل علی احدہم الا نازل ہوئی پیغمبر صاحب کے

(۱) عمر فاروق جس روز سے اسلام میں داخل ہوئے اسلام نے دن و نونی رات چوٹی ترقی کرنی شروع کی۔ آپ تک جو شخص اسلام لے تا تھا اسے مخالفوں کے ڈر سے اپنا اسلام چھپانا پڑتا تھا۔ عمر فاروق نے ایک منٹ کے لیے بھی اسلام کا چھپانا اپنے لیے پسند نہیں کیا۔ بلکہ قبول اسلام کے بعد ہی مسلمان اپنے اسلام کو ظاہر کر دیا۔ اور مخالفوں کی ایذا اور تکلیف دہی کی ذرہ بھر پروا نہ کی۔ آپ پیغمبر صاحب بھی علانیہ اور کھلم کھلا اسلام کی منادی کرنے لگے اور مسلمان بھی جو خانہ کعبہ میں گھسنے نہیں پاتے تھے۔ آزادی کے ساتھ نمازیں پڑھنے اور طواف کعبہ کرنے لگے۔ اور عورتوں کو آگے چل کر تو ان کو اتنی جرأت ہو گئی کہ جو ان پر بے جا سختی کرتا اس سے انتقام لینے کے ذریعے ہوتے۔ عبداللہ بن مسعود کا بیان ہے کہ والد عمر فاروق کا اسلام ہمارے حق میں فتح اور ان کی ہجرت ہمارے لیے مدد اور ان کی خلافت ہمارے لیے رحمت تھی۔ ہم کو یہ بات کبھی فراموش نہ ہوگی کہ ابتداء اسلام میں ہم لوگ خانہ کعبہ میں تو گناہ اس کا اس پاس بھی نماز نہیں پڑھ سکتے تھے لیکن جب عمر فاروق مشرف باسلام ہوئے اور انھوں نے مخالفوں کو بڑی دیر کے ساتھ ترکی پر ترکی جواب دینا اور ان کا جھگڑنا شروع کیا تو مشرکین مکہ نے ہمیں تکلیف پہنچانے سے ہاتھ اٹھا لیا اور ہم آزادی کے ساتھ خانہ کعبہ میں نماز پڑھنے لگے۔

(۲) پیغمبر صاحب کے مدینے تشریف لے جانے سے کچھ پہلے آپ کی اجازت سے عمر فاروق نے مع چند مسلمانوں کے ترکہ وطن کا ارادہ کیا کتنے سے چلتے وقت گلے میں تلوار لٹکائی۔ کمان کے پتے چڑھائے اور ہاتھ میں تیروں کا مٹھا ایسے خانہ کعبہ میں آئے یہاں اس وقت بہت سے روسا قریش جمع تھے۔ عمر فاروق نے پہلے خانہ کعبہ کا طواف کیا۔ در رکعت نماز پڑھی۔ پھر روسا قریش کے حلقوں پر عجایب اُجڑ کر فرمایا۔ شاہدین الوجود۔ پچھتے سے توبہ تمہیں سے جس کسی کو اس بات کی تائید ہو کہ اس کی ماں اس پر قائم کرے۔ اس کے بچے یتیم ہوں اس کی جرور اٹھ رہے ہائے اس کو پانچ گنا گھٹے کی چار دیواری سے باہر نکل کر میرے سامنے آئے عمر فاروق نے یہ اس لیے فرمایا کہ حرم کے اندر رکعت و خون اور لڑائی جھگڑا کرنا ممنوع اور داب کعبہ کے خلاف تھا اور مجھے ہجرت سے روک رہے روسا قریش میں سے کسی سے ہمارے ہمارے بھی اتنی جرأت و ہمت نہیں ہوتی کہ عمر فاروق کو اس کا جواب دیتا یا ان کا پیچھا کرتا۔ عمر فاروق نہایت آزادی و دیر کے ساتھ ہتھیار لگائے ہوئے کتنے سے باہر نکل مدینے تشریف لے گئے۔

(۳) مدینے پہنچ کر کچھ عرصہ فاروق اسلام کو جانتا رہا۔ یہی گروہ تھی اور مسند مدیہ و کعبہ سے کچھ جگہ پر مخالفوں کے مقابلے میں وقتاً فوقتاً آپ سے ظاہر ہوتی رہتی یہاں تک کہ پیغمبر صاحب سے تمام مدینہ وقت میں دینی خدمت میں ہر ضرورت سے۔ اور ہر گنگ

چھڑائی عمل سے یہ نہ سمجھ لیا کہ وہ شتر کے چاروں طرف سے واقف نہ رہتے کہ یہ کہ ہمہ صاحب سترتا سترافت، برکت شہداء اسلام الابرار علیہم السلام اور گزرا و سقفت ان کی حلت اور او و عیسیٰ وغیرہ رحم سے ان کو تیری دینی و کلمات حسن پیغمبر صاحب کی طبیعت نے شتر کے ننگا لہک چلا دیا اور اپنا رخصتہ صالیس ہونا ثابت کر دکھا ہاں کہ یہ تو کسی درویش توڑید۔ حد سن کر کہ ہنسیم میان دو کریم ۱۰ اور وہ جو عبداللہ کے کھن کے لیے کرتے غایت کیا تھا اس کا جواب یہ کہ وہ حقیقت میں عبداللہ کے ایک حواس کا مہر تھا کہ حضرت کے جی عباس مسلمان ہوئے تو تو ان کا کپڑے بدلے دیئے وہ آدمی تھے خدا کا پیغمبر اور وہ عبداللہ کے کونے کے والد کسی مسلمان کا نہیں اس کے من میں نہ آیا۔ اللہ اس کی طبیعت و روح ہوتی ہی ملک کرے کے احسان کو بھی کہہ نہیں سکتے ہیں جو پیغمبر صاحب سے ہر باری عقیدت و وفاقی ہیں ۱۱

اُحد کے موقع پر جب کہ تمام صحابی منتشر ہو گئے تھے عمر فاروق پیغمبر صاحب سے ایک لمحہ کے لیے بھی جدا نہیں ہوئے۔ اور کفار قریش کو اپنی آبدار تیغ کے جوہر برابر دکھائے۔

(۴) یہ بالکل سچ ہے کہ عمر فاروق نے اسلام کو جس قدر ترقی دی اُس کی نظیر ہمیں کہیں ڈھونڈنے نہیں ملتی۔ اور غالباً اسی ترقی اسلام میں کوشش اور مستعدی ظاہر کرنے کی وجہ سے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا کہ کانِ نبیؐ کبھی لگانِ عمرؓ بن الخطاب۔ عمر فاروق نے اسلامی مقاصد کی اشاعت میں کوشش کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا اور جو جس پہلو میں پڑا انھیں سراج دیا۔ مسلمانوں کی اعانت و امداد میں مال انھوں نے خرچ کیا۔ اُن کو جسم و جان سے مدد انھوں نے پونہچائی یہاں تک کہ اُن کی حفاظت میں جان تک کی بھی پروا نہیں کی۔ اور زمانہ خلافت میں تو سبحان العبدان کی کوششوں سے اسلام ترقی کے دھڑکنے پر چڑھ گیا اور اُسے وہ عروج حاصل ہوا جو نہ اب تک ہوا تھا نہ آئندہ ہوا۔ خلیفہ جو ایک منہر اور جلیل القدر صحابی ہیں اور انھوں نے پیغمبر صاحب کا اور پیغمبر صاحب کے بعد ابوبکر صدیق اور عمر فاروق کا زمانہ دیکھا، وہ فرماتے ہیں کہ جب سے عمر فاروق اسلام میں داخل ہوئے اسلام اقبالِ خداوی کی طرح یوں اُفیوٹا اور وقتاً فوقتاً اور آناً فاناً لوگوں کے قریب ہونا اور ترقی کرتا رہا لیکن اُن کے شہید ہوئے پیچھے اسلام اُس بد نصیب آدمی کے مانند ہو گیا جو روز بروز لوگوں سے دور ہوتا اور تفرقتوں میں گرتا چلا جاتا ہو۔ خلیفہ کے اس بیان کی اُس حدیث سے پوری طرح تائید ہوتی ہے جو طبرانی نے ابی بن کعب سے بہند بن عوف کی روایت کی ہو قال رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لی جبریلُ لیبک الازمان علی موتِ محمدؐ۔ یعنی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے جبریل نے کہا اے محمدؐ کی موت پر اسلام کو روندنا چاہیے۔

(۵) عمر فاروق کی اسلامی خدمتوں میں ایک بڑی اہم اور عظیم الشان خدمت یہ ہے کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد جب مہاجرین و انصار میں ابوبکر صدیق کی خلافت میں اختلاف واقع ہوا اور انصار کے سرداروں نے اس راے پر برتری بخشی کے ساتھ زور دیا کہ صرف تنہا ابوبکر صدیق کو مستقل خلیفہ بنانا ضرور نہیں۔ بلکہ ایک امیر انصار میں سے اور ایک مہاجرین میں سے منتخب کر کے دونوں کو حاکم اور خلیفہ تسلیم کیا جائے۔ اس اختلاف و نزاع سے یہاں تک طویل کھینچا کہ دونوں نے گودہ گشتِ خون کرنے پر آمادہ ہو گئے۔ سچ پوچھیے تو عمر فاروق نے بہت بڑا کام کیا کہ ہرے جمع میں سے پہلے خود ابوبکر صدیق کے ہاتھ پر بیعت کی۔ ابوبکر صدیق کہتے ہیں کہ میں نے کہا یا عُمَرُ اسْطِیْذْ لَکَ رَاٰیْعَتٌ فَقَالَ لَکَ عُمَرُ اَنْتَ اَفْطَمْتَ مِیْتَیْ فَخَالَ لَکَ الْاُوْبَیْکُ اَنْتَ اَقْوٰی مِیْتَیْ مَکَ عُمَرُ فَارَوٰی عَنْ اَبِی بکرٍ صَدِیْقٍ کُوْخِیْفَہُ سَلِیْمٌ کَرِیْہَ۔ اِن کا بیعت کرنا تھا کہ تمام مہاجرین۔ بت کے لیے کہ شرمے ہو گئے اور اُن انصار کو بھی ابوبکر صدیق کی بیعت سے منع نہیں رہا۔ اس طرح عمر فاروق نے مسلمانوں کو جان و مال کے نقصانات سے بچایا۔

(۶) اسلام کی ایک اور عظیم الشان خدمت جو عمر فاروق سے ظہور میں آئی قرآن کی جمع و تالیف، یہ قرآن کی جمع و تالیف اگرچہ ابوبکر صدیق کے حکم سے ہوئی اور اُن ہی کے دورِ خلافت میں ہوئی اور اسی وجہ سے اہل میر نے اس خدمت کو ابوبکر صدیق کی طرف منسوب کیا ہے مگر چونکہ اس خدمت کی ابتدائی تحریک عمر فاروق سے سرزد ہوئی اور وہی قرآن کی جمع و تالیف کے باعث و تحریک تھے اس لیے ہم اس خدمت کو عمر فاروق ہی کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال

کے بعد ابوبکر صدیقؓ نے اپنی خلافت کے پہلے برس یعنی ۱۱ھ ہجری کے اخیر میں خالد بن الولیدؓ کو لشکر اسلام کا سپہ سالار مقرر کر کے مسیلہ الکذا میں جس نے جھوٹ و دھوکا دیا تھا مقابلہ کرنے کے لیے سامہ کی طرف روانہ کیا۔ دونوں فوجیں صف آرا ہوئیں اور مسیلہ چند روز محصور رہنے کے بعد وحشی کے ہاتھ سے مار ڈالا گیا۔ مگر اس لڑائی میں مسلمانوں کو بہت نقصان پہنچا۔ سات سو صحابی تو وہ شہید ہوئے جو حافظ قرآن تھے اور جو قراء کے نام سے مشہور تھے۔ لشکر اسلام مدینے واپس آیا تو عمر فاروقؓ ابوبکر صدیقؓ کے پاس گئے اور کہا اے اللہ کے رسولؐ کی لڑائی میں پورے سات سو حافظ قرآن شہید ہو گئے ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ اگر چند اور محرکے اسی طرح کے پیش آگئے تو قرآن کا بڑا حصہ ضائع ہو جائے گا مصلحت اس میں ہے کہ آپؐ کے قرآن کو ایک مصحف میں جمع کرنے کا حکم فرمائیں تاکہ قرآن ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو جائے۔ ابوبکر صدیقؓ نے عمر فاروقؓ کی یہ گفتگو سن کر زمین ثابت کو بلایا جو ایک نہایت جلیل القدر صحابی اور کاتبِ وحی اور فرائض کے بہت بڑے عالم تھے۔ یہ آئے تو ابوبکر صدیقؓ نے عمر فاروقؓ کی تمام گفتگو ان سے دوسرائی اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ جب عمر فاروقؓ نے قرآن کی جمع و تالیف کی مجھ سے تحریک کی تو میں نے ان کو جواب دیا کہ عمر اتم ایسی بات کی کیوں تحریک کرتے ہو جسے پیغمبر صاحب کسی مصلحت خاص کی وجہ سے نہیں لائے اس پر عمر نے کہا **وَاللّٰہُ ہَذَا خَدِیْکَ** یعنی قسم خدا کی قرآن کی جمع و تالیف میں سترائے خیریت ہی خیریت ہی۔ الغرض عمر فاروقؓ مجھ سے اس بارے میں بہت کچھ گفت و شنید کرتے اور معقول جواب دیتے رہے یہاں تک کہ خدا نے میرا سینہ کھول دیا اور جو بات عمر فاروقؓ نے پسند کی تھی مجھے بھی بہت ہی عمدہ اور نتیجہ خیز معلوم ہوئی۔ حقیقت میں اس وقت قرآن کے وائی تحفظ کے لیے اس سے بہتر اور کوئی تدبیر ہی نہیں۔ کہ سارا قرآن ایک مصحف میں نقل کر دیا جائے۔ زید اتم تو جوان دانشمند ہو اور مدتوں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وحی لکھتے رہے ہو اور یوں بھی سہو و غفلت کے ساتھ کبھی غم نہیں رہے لہذا میں چاہتا ہوں کہ اس خدمت کو میری خاطر قبول کرو۔ اول قرآن کو تلاش کرو پھر جہاں پاؤ وہاں سے اخذ کر کے سب کو ایک جگہ جمع کرو۔ زمین ثابت کہتے ہیں کہ ابوبکر صدیقؓ کا یہ تہدیدی بیان سن کر میں تو حیرت میں رہ گیا۔ بہت سوچا لگایا جاؤں مگر میں اُس وقت ایسا خالی الذہن تھا کہ کوئی بات سمجھ ہی نہیں آتی تھی خدا کی قسم اگر لوگ مجھے نقل جبال کی تکلیف دیتے تو وہ قرآن کی جمع و تالیف سے مجھ پر بہت آسان تھی۔ الغرض میں نے تھوڑے تامل کے بعد اتنا تعرض کیا کہ یا خلیفہ رسول اللہ آپ وہ کام کیوں کرتے ہیں جو پیغمبر صاحبؐ نے نہیں کیا ابوبکر صدیقؓ نے جواب میں فرمایا **هُوَ وَاللّٰہُ خَدِیْکَ** یہ بھی دیکھا بیان ہے کہ ابوبکر صدیقؓ بار بار اسی کی تحریک کرتے اور مجھے اُٹھارتے رہے یہاں تک کہ میری حالت میں ایک نوری فیض پیدا ہو گیا یعنی خدا نے میرا سینہ و فہم کھول دیا جیسا ابوبکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ کا کھولا تھا اور میں نے بھی قرآن کی جمع و تالیف میں وہ مصلحت دیکھی جو ان دونوں صاحبوں نے دیکھی تھی پس میں نے قرآن کو ڈھونڈنا اور کھجور کے پتوں اور کتیلوں اور جیلوں نقل کر کے جمع کرنا شروع کیا۔ اور بڑی محنت اور جانکاہی سے ایک مصحف تیار کر کے ابوبکر صدیقؓ کے حوالے کر دیا۔ اس سے پہلے قرآن مجید مندرجہ تھا کیونکہ ان دنوں لکھنے پڑھنے کے دستور نے ابھی طرح رواج نہ پایا تھا اور پیغمبر صاحبؐ خود لکھے پڑھے نہ تھے آپؐ کا قاعدہ تھا کہ جب وحی نازل ہوتی اور کوئی لکھا پڑھا صحابی موجود ہوتا۔ تو اسے حکم فرماتے کہ اس کو قلمبند کر لو۔ اس زمانے میں جب کتابت ہی کا رواج نہ تھا۔ تو سامان کتابت کہاں سے مہیا ہوئے۔ صحابی ویسے ہی بے سروسامانی کی حالت میں

کبھی کسی پتھر پر کبھی کسی جھلی پر کبھی ہڈیوں پر وحی قلبیہ کر لیتے۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے سب سے پہلے منتشر قرآن کو ایک جگہ جمع کر لیا۔ عمر فاروقؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں جو کار نمایاں کیے کتابِ احادیث و سیرت میں اس کثرت سے مذکور ہیں کہ اگر ان میں سنی صدی پانچ کا بھی انتخاب کیا جائے تو رسالہ اجتہاد میں باطل گنجائش نہ ہے صرف ایک فتوحات ہی کی اتنی لمبی فہرست ہو کہ اس کے لیے کئی جڑو چاہیں۔ لیکن مختصر یہ ہو کہ عمر فاروقؓ ۲۲۔ جمادی الاخریٰ ۳۱ھ ہجری کو مشکل کے روزِ سختِ خلافت پر شکن ہوئے اور سالہ کے آغاز میں دمشق پر چڑھائی کر کے اُسے فتح کر لیا۔ دمشق کا فتح ہونا تھا کہ حمص اور بعلبک دونوں ملکا مسلمانوں کے قبضے میں آ گئے۔

دمشق کے بعد بصرے پر فوج کشی کی اور چند ہی روز میں اہلکہ اور بصرہ دونوں پر اسلامی جھنڈا اُٹھانے لگا اسی برس عمر فاروقؓ لوگوں کو نماز تراویح پڑھنے کا حکم فرمایا۔ شہر ہجری میں اُروٹ کے تمام اضلاع پر اسلامی حکومت نے قبضہ کر لیا اور طبرہ صلی مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ اسی برس یرموک اور قادسیہ کا واقعہ پیش آیا۔ اور ایک عام خود بینی کے بعد دونوں شہر عمر فاروقؓ کی تیغِ بڑاں کے آگے سرنگوں ہو گئے۔ اسی سنہ میں عمر فاروقؓ نے وفات کا صیغہ جاری کیا اور جدا جدا جگہ چلے گئے۔ شہر ہجری میں آہواز اور مدائن فتح ہوئے اور سعد نے جو ان دنوں افواجِ اسلام کے سپہ سالار تھے بڑی شان و شوکت کے ساتھ ایوانِ کسریٰ میں جمعے کی نماز پڑھی۔ عراق کے سارے ملک میں یہ پہلا جمعہ تھا جو سعدؓ نے قائم کیا اسی برس کسریٰ کا میثا یزدجرد و عراق سے بھاگ کر نئے چلا گیا۔ اسی برس تکریت فتح ہوا اور عمر فاروقؓ نے بیت المقدس کی چھوٹائی کا نور اساز و سامان تیار کر کے فوج کو اُدھر روانہ کیا اور عقبہؓ خود بھی ایک جڑا لشکر ساتھ لے بیت المقدس پر حملہ آور ہوئے غافلین شہر بند ہو گئے مگر عمر فاروقؓ کی کوشش و تدبیر سے چند ہی روز میں بیت المقدس کے عالیشان گنبدوں پر اسلام کے شاندار پرچم برپا ہوئے۔ نظر آنے لگے بیت المقدس کے فتح ہونے کے بعد عمر فاروقؓ نے حاجیہ کی جامع مسجد میں اپنا مشہور خطبہ پڑھا جس میں پیغمبرِ حبیبؐ کی وفات کے بعد کے فتوحات مفصلاً مذکور تھے۔ یہی سال تفسیرین اور طلبہ و لاطالیہ و مروج اور قریسیا وغیرہ بہت سے شہر فتح ہوئے اور اسی برس عمر فاروقؓ نے علی کرم اللہ وجہہ کے مشورے سے ہجرت سے تاریخ لکھنی شروع کی۔ شہر ہجری کے آغاز میں عمر فاروقؓ نے مسجدِ نبویؐ میں اضافہ کیا اور اسی برس ملکِ حجاز میں وہ مشہور قحط پڑا۔ جو بہت دنوں تک عرب کے نیچے نیچے کی زبان پر عام الرادہ کے نام سے ثبتہ جسٹہ آثاراً۔ عمر فاروقؓ پیغمبرِ صاحب کے چچا عباسؓ کو ساتھ لے کر استسقاء کے لیے نکلے۔ شہر ہجری میں جندلیساہور اور حلوان فتح ہوئے اور اسی موقع پر طاعونِ عمواس پڑا اور اسی برس رُہنی اور شعیساہ اور حران اور یسبیین اور موصل اور اس کے اضلاع مسلمانوں کے قبضے میں آئے۔ شہر ہجری میں قیساریہ اور شہر ہجری میں مصر اور شتر فتح ہوئے۔ اور اسی سال قیصرِ عظیمِ روم مر گیا اور اسی سال فاروقِ اعظمؓ نے یہود کو خیبر اور نجران سے جلا وطن کر دیا اور خیبر اور وادیِ القریٰ کو مسلمانوں میں تقسیم کیا۔ شہر ہجری میں اسکندریہ اور نہادند فتح ہوئے۔ اور اب عجیبوں کی یہی ہی قوت و شوکت بھی خاک میں مل گئی۔ شہر ہجری میں آذربایجان اور دیور اور ماسبدان اور جہان اور طرابلس اور رنمو اور عسکر اور قوش یکے بعد دیگرے فتح ہوئے۔ اور شہر ہجری میں کرمان و سجستان۔ مکران۔ اصفہان اور اس کے اضلاع مسلمانوں کے قبضے میں آئے۔ انغرض فتوحات کے لحاظ سے اس کہنے میں ذرا بھی مبالغہ نہیں کہ جناب پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کا نبیادی پتھر رکھا اور عمر فاروقؓ نے

اُس پر بڑی شاندار عمارت بنا کھڑی کی مگر افسوس ہو کہ ایسا بعدِ اسلام۔ اس قدر جلد دنیا سے اٹھا لیا گیا کہ تھوڑے روز بھی اُس نے اپنے ماتھے کے لگائے ہوئے درخت کی بہانہ دیکھی یعنی اسی سلسلہ ہجری کے آخر عمر فاروقؓ تریسٹھ سال کی عمر میں دس سال چھوہینے خلافت کی کرسی پر رونق افروز رہ کر شہید ہو گئے۔ اور یہ اُن کی اُس دعا کا اثر تھا جو اُنھوں نے ایک موقع پر آسمان کی طرف ماتھے اٹھا کر اس طرح کی تھی اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنِي شَهِادَةً فِي سَيِّدِيكَ وَاجْعَلْ مَوْتِي فِي لَيْلِكَ رَسُوْلِكَ یعنی خداوند اے مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب کر اور میری موت اپنے پیغمبر کے شہر میں مقرر فرما۔

تعبید بن اسیب کہتے ہیں کہ سلسلہ ہجری کے آخر میں جب عمر فاروقؓ بن جحانہ کعبہ سے لوٹے تو انہیں اپنی سواری بٹھائی اور زین پر چپٹ لیٹ کر آسمان کی طرف دونوں ماتھے اٹھائے اور نہایت تضرع و خشع کے لہجے میں کہا اَللّٰهُمَّ لَكَوَتٌ رَّسِيٌّ وَصَفْحَةٌ تَوْتِيٌّ وَانْشَرْتُ رَعِيَّتِي نَاقِصَتِي اِلَيْكَ عَيْتُكَ مَضِيَّةٌ وَلَا مَعِيَّةٌ۔ یعنی خداوند امیری عمر بہت بڑی ہو گئی۔ اور میری فوت کم زور پڑ گئی اور میری رغبت منتشر ہو گئی تو تو مجھے اپنی طرف اِس حال میں اٹھائے کہ نہ تو میں تیرے حقوق ضائع کرنے والا ہوں اور نہ اُن میں نقصان کرنے والا۔ عمر فاروقؓ کی شہادت کا سبب یہ تھا کہ منیر بن شعبہ کے پاس جو عمر فاروقؓ کی طرف سے کوئے کے صوبے تھے ایک بڑا صنّاع محسوس غلام تھا جس کو ابو لؤلؤ نوکھتے تھے۔ منیر نے عمر فاروقؓ سے اجازت لے کر غلام کو اِس خیال سے مدینہ روانہ کیا کہ وہاں کے لوگ اِس کی دست کاری سے فائدہ اٹھائیں گے یہ غلام نقاشی اور بخاری اور صدای وغیرہ معنوں سے خوب واقف تھا اور اسی وجہ سے منیر نے سو درہم ماہوار خراج کے اِس پر منتظر کر رکھے تھے۔ جب یہ مدینہ آیا تو عمر فاروقؓ سے منیر کی شکایت کی کہ اُنھوں نے مجھ پر خراج بہت لگا رکھا ہے آپ اُن کو ہدایت کریں گے تو میرے خراج میں تخیف ہو جائے گی اگرچہ عمر فاروقؓ نے دل میں فیصلہ کر لیا تھا کہ منیر کو ابو لؤلؤ لڑکی کی خراج کی بابت ہدایت کروں گا۔ مگر اُس کی شکایت کے جواب میں آپ فرمایا کہ تیری اِن ہنرمندیوں اور آمدنی کے مقابلے میں تو خراج کی رقم کچھ ایسی بہت ہی نہیں۔ ابو لؤلؤ جو محسوس پُسن کر دل میں بہت ناخوش ہوا اور اُس کی مذہبی عداوت نے انتقام کی آگ اُس کے تن بدن میں پھونک دی چند روز کا بھلا دھڑے کر ایک دن بہت سویرے نہر میں بٹھا ہوا ایک خنجر چھپائے ہوئے اندھیرے اندھیرے مسجد کے ایک گوشے میں آچھپا۔ عمر فاروقؓ دستور کے موافق بہت سویرے بیدار ہوئے اور لوگوں کو نماز کے لیے جگاتے پھرے۔ جب اُس مقام پر پونچھے جہاں غلام ابو لؤلؤ چھپا بیٹھا تھا تو اُس طعون سے نہایت بے رحمی کے ساتھ آپ کی کوک میں خنجر گھس دیا۔ لوگ پارٹنے کو دوڑے تو اُن میں سے بارہ آدمیوں کو زخمی کر ڈالا۔ آخر کار ایک عورتی نے اُس پر اپنا کپڑا ڈال دیا۔ اور جب اُس نے دیکھا کہ میں گرفتار ہو چلا تو خود کشی کر لی۔ بعض روایتوں میں یہ ہے کہ عمر فاروقؓ صوفی جماعت درست کر رہے تھے۔ اسی اثنا میں ابو لؤلؤ نے خنجر مارا۔ اور پھٹے ہوئے اُن تیرہ آدمیوں کو بھی زخمی کیا جو اِس کے تعاقب میں تھے جن میں سے بڑے آدمی انتقال کر گئے۔

(۳) ابو عمر و عثمان بن عفان

اِن کا نام عثمان۔ کنیت ابو عثمان ابو عبد اللہ لقبہ والنورین۔ بہ یہی قریشی ہیں۔ اور ان کا نسب جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم

کی چھی پشت میں جا ملتا ہی ان کی والدہ کا نام اروی ہو اور وہ بیٹی ہیں گزری کی۔ اروی کی ماں حکیم البیضا عبد المطلب کی بیٹی ہیں اور حکیم البیضا اور پیغمبر صاحب کے والد عبد المردوق بن بھائی جوڑواں پیدا ہوئے تھے۔ اس لحاظ سے حضرت عثمان کی والدہ جناب پیغمبر صاحب کی چھوٹی کی بیٹی ہوئیں۔ عثمان ذوالنورین عام الفیل کے چھٹے برس پیدا ہوئے۔ اور ابو بکر صدیق کی تعلیم و تلقین سے اسلام قبول کیا۔ ان سے پہلے صرف تین مرد یعنی ابو بکر صدیق علی مرتضیٰ اور زید بن حارثہ داخل اسلام ہو چکے تھے جب یہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بغرض قبول اسلام حضرت ابو بکر صدیق کی ہمراہی میں آئے۔ تو پیغمبر صاحب نے ان کی طرف روئے سخن کر کے فرمایا عثمان! خدا کی جنت کی مہمانی قبول کرو۔ میں تمھاری اور خدا کی تمام مخلوقات کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ پیغمبر صاحب اتنا ہی فرمانے پائے تھے کہ عثمان بے تاب ہو گئے۔ اور بے ساختہ ان کی زبان سے نکلا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ اَنْ کے چھا حکم بن العاص کو ان کے مسلمان ہونے کی خبر ہوئی تو اُس نے ان کو رستی سے بلا کر ایک کوشری میں بند کر دیا اور کہا تم نے اپنے آباؤ اجداد کا قدیم دین چھوڑ کر جدید مذہب کیوں اختیار کیا تا وقتیکہ تم اس نے اور جدید مذہب کو ترک کر کے اپنے قدیم دین کی طرف عود نہ کر آؤ گے۔ اس جس شدید سے رہائی نہ پاؤ گے۔ مگر عثمان ذوالنورین نے اس موقع پر نہایت استقلال اور ثابت قدمی ظاہر کی اور چچا سے صاف لفظوں میں کہہ دیا کہ میں تو اس دین کو چھوڑنے والا ہوں نہیں تم سے جو کچھ کرتے بن پڑے کر گزرو۔ حکم بن العاص۔ عثمان ذوالنورین کے اس دل شکن جواب سے بالکل مایوس ہو گیا اور ان کی صلاحیت فی الدین اور استقلال کو دیکھ کر قید سے رہا کر دیا ۛ

حضرت عثمان کے منفاخ

(۱) عثمان رضی اللہ عنہ کے ذوالنورین کے ساتھ ملقب ہونے کی روایت بڑی دل چسپ ہو جو تقریباً تمام صحاح کی کتابوں میں جستہ جستہ مذکور ہو وہ یہ کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی دو صاحبزادیاں جو بطن حدیث رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئی تھیں اور جن میں سے ایک کا نام بی رقیہ اور دوسری کا نام ام کلثوم تھا۔ ان کے نکاح میں یکے بعد دیگرے آئی تھیں بی بی رقیہ ان کے نکاح پہنچا کی بہت سے بہت پہلے ہو چکا تھا اور ام کلثوم اپنی بہن کے انتقال کے بعد سہ ہجری میں عثمان کے نکاح میں آئیں۔ چونکہ پیغمبر کی دو بیٹیوں کے نکاح میں رکھنے کا ترف بجز عثمان کے کسی کو میسر نہیں ہوا۔ یعنی شروع زمانہ اوم سے جناب ام المہاجرین کے وقت تک یا یوں کہو کہ قیامت تک کوئی شخص ایسا نہیں ہوا جس کے نکاح میں پیغمبر کی دو بیٹیاں رہی ہوں۔ اس سے ان کا لقب ذوالنورین ہوا۔

(۲) جب بی رقیہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دوسری صاحبزادی ام کلثوم کو ان کے نکاح میں یا تو صاحبزادی سے فرمایا بیٹھا تھا رے شوہر عثمان سب لوگوں میں تمھارے دادا ابراہیم اور تمھارے والد محمد سے صورت سیرت میں مشابہ تریں۔

(۳) جن دنوں ہجر پر چڑھائی کرنے کی تیاریاں ہو رہی تھیں پیغمبر صاحب کی بڑی صاحبزادی بی بی رقیہ سخت علیل تھیں۔ پیغمبر صاحب نے حضرت عثمان کو بی بی رقیہ کی بیمار داری کے لیے مدینے چھوڑا اور فتح کے بعد تقسیم مال غنیمت کے وقت ان کا حصہ لگا کر انھیں مدینہ کی حاجت میں شامل کر دیا۔

(۴) جب پیغمبر صاحب کی دوسری صاحبزادی اُمّ کلثوم کا انتقال ہوا تو پیغمبر صاحب نے اصحاب کب خطاب کر کے فرمایا کہ عثمان کا نکاح کرو اگر میری تیسری بیٹی بے بیاہی ہوتی تو میں ضرور اسے ان سے بیاہ دیتا۔ اور میں نے اپنی دونوں لڑکیوں کو عثمان کا نکاح میں اپنی رائے سے نہیں دیا بلکہ خدا کی وحی اور اس کے حکم سے دیا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں میں نے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اگر میرے چالیس بیٹیاں ہوتیں تو بھی میں یکے بعد دیگرے عثمان سے بیاہتا جاتا یا تاک کہ ایک بھی باقی نہ رہتی۔

(۵) عثمان ذوالنورین نے پیغمبر صاحب کی اجازت سے سب سے پیشتر حبشہ کی طرف ہجرت کی اس سفر میں ان کی بی بی حضرت رقیہ بھی ان کے ہمراہ تھیں۔ ان کے ہجرت کر جانے کے بعد پیغمبر صاحب کو ان کی مفارقت نے کئی روز تک بے چین رکھا آپ صبح سویرے کتے سے باہر رستے کے اُس ناکے پر جا کھڑے ہوئے جو حبشہ کو جاتا تھا اور ادھر کے آئے والوں سے اُن کی خبر دریافت کرنے اور فرماتے خدا ان دونوں کو سلامت رکھے بے شک عثمان حضرت لوط کے بعد پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنی بی بی کے ساتھ راہِ خدا میں ترک وطن کیا۔

(۶) صلح حدیبیہ کے موقع پر حضرت عثمان مسلمانوں کی طرف سے پیام صلح لے کر اہل مکہ کے پاس گئے ان کے ٹوٹنے میں ہوئی وہ یہاں مشہور ہو گیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے مار ڈالا۔ اس پیغمبر صلح سے مسلمانوں سے لڑنے مرنے کی بیعت کی جو بیعت رضوان نام سے مشہور ہوئی۔ جب لوگ پیغمبر صاحب سے بیعت کر چکے تو پیغمبر صاحب فرمایا کہ عثمان خدا اور رسول خدا کے کام میں مکے گئے ہوئے ہیں۔ پھر ایک ماہ دوسرے ماہ پر مار کو فرمایا۔ یہ ماہ عثمان کا ۵۔

(۷) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں سب سے بڑی منقبت صفت حیا و جوانی کے تمام اوصاف و مناقب پر غالب تھی اور اس کی پیغمبر صاحب اور نہ صرف پیغمبر صاحب بلکہ خدا اور اس کے مقرب فرشتے تک حد سے زیادہ قدر کرتے تھے۔ اُمّ المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ ایک دن جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے حجرے میں پنڈلیاں کھولے کروٹ کے بل لیٹے تھے اتنے میں ابو بکر نے آنے کی اجازت مانگی۔ پیغمبر صاحب نے آنے کی اجازت دی اور اُسی جہانگاہ سے لیٹے رہے۔ پھر عمر فاروق نے آنے تو بھی پیغمبر صاحب پنڈلیاں کھولے لیٹے رہے۔ عثمان نے آنے کی اجازت مانگی تو پیغمبر صاحب جھٹ اٹھ بیٹھے اور پنڈلیوں کو کپڑے سے چھپا لیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب یہ تینوں صاحب چلے گئے تو میں نے پیغمبر صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ ابو بکر نے تو اپنے اُن کے لیے کوئی اہتمام نہیں کیا۔ عمر فاروق نے تو بھی آپ بدستور لیٹے رہے مگر عثمان نے تو آپ اٹھ بیٹھے اور پنڈلیوں کو کپڑے سے چھپا لیا۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا عائشہ! بھلا میں ایسے آدمی سے کس طرح شرم نہ کروں جس سے خدا کے فرشتے شرم کرتے ہیں۔ ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ عائشہ! عثمان بڑا شرمناک آدمی ہو اگر میں اپنی اسی حالت میں اُس کو آنے کی اجازت دیتا۔ اور وہ مجھے اس حال میں دیکھتا تو میرے پاس نہ آتا۔ ایک دفعہ پیغمبر صاحب نے کہا کہ میں نے اپنے فرشتے سے کہا کہ ان کو ان کی قوم شہید کرے گی۔ اور ہم فرشتے ان سے شرم کرتے ہیں۔ ایک موقع پر جس کے سامنے حضرت عثمان کی حیا کا تذکرہ چل پڑا۔ اُنھوں نے فرمایا کہ حضرت عثمان کی حیا کا یہ حال تھا کہ جب غسل کرتے تو گھر کی سب اندر کی کوٹھری میں تشریف لے جاتے اور دروازہ بند کر دیتے مگر پھر بھی اُن کی حیا

سب سے پہلے جانے اور تین کرکھڑے ہونے سے منع ہوتی تھی یعنی خیا کے مارے گزے ہو کر نہاتے۔

(۸) جب لوگوں نے حضرت عثمان کے گھر کا ان کے شہید کرنے کے لیے محاصرہ کیا تو انھوں نے تمام حجت کے لیے مکان کے ایک تابان سے سر باہر نکال کر اپنے بہت سے منافق اور خدات اسلام کو بیان کیا بنجلہ ان کے ایک یہ بات تھی کہ جب سے میں سلطان ہوا ہوں میں نے کبھی راگ نہیں گایا اور نہ اس کی خواہش میرے دل میں پیدا ہوئی اور جب سے میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہر اپنا دایاں ہاتھ ستر کو نہیں لگایا۔ تہ تعین رتائہ جاہلیت ہی میں کبھی زنا اور چوری کا مرتکب ہوا اور نہ عبد اسلام میں (۹) ایک دن جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فتنوں اور لڑائیوں کا ذکر کرتے کرتے اس فتنے کا بیان فرماتے گئے جو عنقریب واقع ہونے والا تھا اتنے میں ایک شخص سر پر مفتخ ڈالے ہوئے گزرا۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا یہ شخص اس روز ہدایت پر ہوگا۔ قرہ بن کعب جو ایک جلیل القدر صحابی تھے۔ پیغمبر صاحب کا یہ ارشاد سن کر اٹھے اور اس شخص کا مفتخ ہٹا کر دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ عثمان تھے انھوں نے حضرت عثمان کا چہرہ پیغمبر صاحب کی طرف کر کے عرض کیا یا رسول اللہ کیا وہ یہی شخص ہے۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا ہاں وہ یہی شخص ہے۔ اس بعد پیغمبر صاحب نے فرمایا عثمان اگر خدا سے تعالیٰ تمھیں لباس خلافت عنایت فرمائے اور پھر منافقین اس خلعت کو تمھارے جسم سے اتارنا چاہیں تو تم اسے اپنے جسم سے علحدہ نہ کرنا تا بزرگ

حضرت عثمان کی خدمات

(۱) حضرت عثمان ذوالنورین کی بہن جملہ اُرد اسلامی خدمتوں کے ایک بڑی خدمت یہ کہ انھوں نے حبش عشرہ کے سامان بتیا کر کے میں اپنا بہت سارو پیہ خرچ کیا نو سو پچاس اونٹ کچا دوں اور بالائوں سمیت اوڑھ پچاس گھوڑے خرید کر مجاہدین کو عطا کیے جس کے صلے میں پیغمبر صاحب نے فرمایا مَا عَلَىٰ عُثْمَانَ مَا عَمِلَ بَعْدَ هَذَا یعنی اس کے بعد عثمان جو کچھ بھی کریں اس سے ان کو کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ پھر اسی موقع پر حضرت عثمان نے ایک ہزار دینار نقد بھی منیے۔ ترمذی میں عبد الرحمن بن سمرہ سے مری ہے کہ جب جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حبش عشرہ کے سامان ہمیا کرنے میں مصروف ہوئے تو عثمان نے علاوہ اوزار زاد کے ایک ہزار دینار لاکر آپ کی گود میں ڈال منیے پیغمبر صاحب دیناروں کو اُچھالتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے مَا عَمِلَ عُثْمَانُ مَا عَمِلَ بَعْدَ الْيَوْمِ

(۲) بئیر رومہ کے خریدنے اور کھودنے میں بیس ہزار خرچ کیے اور اسے مسلمانوں کے لیے وقف کر دیا۔

(۳) مسجد نبوی میں نمازیوں کی کثرت سے گنجائش نہ رہی تو حضرت عثمان نے مسجد کے آس پاس کے مکان بچیس ہزار کو خرید کر مسجد کی توسیع کر دی۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دفن ہونے کے تین روز بعد عثمان ذوالنورین کی خلافت پر بیعت ہوئی۔ حضرت عمر فاروق نے خلافت کے لیے کسی شخص کو متعین نہیں کیا تھا۔ بلکہ مسلمانوں کی رائے پر چھوڑ دیا تھا اور چچہ جلیل القدر و دشمنان صحابہ کو منتخب کر کے خلافت کی باگ ان کے ہاتھوں میں دے دی تھی کہ باہمی مشورے سے جسے چاہیں خلیفہ بنا دیں۔ عمر فاروق کے انتقال کے بعد ابلی شوریٰ نے عبد الرحمن بن عوف کو اپنا سر بیچ مقرر کیا اور انھوں نے عام مسلمانوں کی رائے مٹول کر حضرت عثمان کو خلافت کے لیے منتخب

۱۱۱۱ ہجری کا ایک کھانا تھا جسے حضرت عثمان نے سیرتِ نبوی کی حیات مبارکات کے مطالعے میں اپنے ذاتی دوا پر سے خرید کر وقف کر دیا تھا ۱۱۱۱ھ

۱۱۱۱ ہجری کے چوتھوں میں بعد ازاں جسے حضرت عثمان نے سیرتِ نبوی کی حیات مبارکات کے مطالعے میں اپنے ذاتی دوا پر سے خرید کر وقف کر دیا تھا ۱۱۱۱ھ

کیا۔ سب سے پہلے خود عبدالرحمن بن عوفؓ نے بیعت کی پھر ہاجرین نے اور مہاجرین کے بعد انصار نے۔ خلافت کے زمانے میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے جو کار نمایاں اور اسلامی خدمتیں ظہور میں آئیں ان میں سے چند یہ ہیں۔

(۴) ۳۴ھ ہجری میں کہ یہی آپ کی خلافت کا پہلا سال ہو ملک آئے گا وہ حصہ جو عہد فاروق میں فتح ہوئے سے رہ گیا تھا مسلمانوں کے قبضے میں آیا اسی برس نکیر کا مرض عام پھیلنا۔ اور اسی وجہ سے یہ برس سنتہ الزعاف کے نام سے مشہور ہوا۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس مرض میں چند روز مبتلا رہے اور اس سبب سے کچھ کو نہ جاسکے۔ اسی سال روم کے بہت سے قلعے فتح ہوئے۔ اور اسی سال عثمان ذوالنورینؓ نے سعد بن ابی وقاص کو کونے کا گورنر مقرر کر کے بغیرہ بن شعبہ کو جو عمر فاروق کے عہد سے کونے کے گورنر تھے معزول کر دیا۔ مگر پھر بہت ہی جلد یعنی ۳۵ھ میں سعد کو بھی معزول کر دیا۔ اور اپنے انخیا فی بھائی ولید بن عتبہ کو کونے کی گورنری منتقل کر دیا۔ پڑے دی اور یہ پہلا موقع تھا جس سے لوگوں میں عثمانؓ کی طرف سے بدولی پیدا ہوئی۔ کیونکہ انھوں نے اپنے اقارب کو بحیثیت قرابت ان لوگوں پر ترجیح دی جو بحیثیت فضیلت ان سے بہت بہتر اور لائق تر تھے۔ ولید بن عتبہ تھا تو صحابی مگر وہ کچھ ایسا محتاط اور پاکباز نہ تھا جس کو سعد بن ابی وقاص جیسے پاکباز نے نفس نیک نہاد صحابی پر ترجیح دی جاتی۔ ولید اکثر غمور رہا کرتا تھا اور کبھی کبھی نہان کی حالت میں بھی لوگوں نے اسے مست پا کر علیحدہ وقت یعنی عثمان ذوالنورینؓ سے اس کی شکایت کی۔

(۵) ۳۶ھ ہجری میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد الحرام میں ایک مستند بنا دیا یعنی مسجد الحرام کے گرد ارد گرد کے مکانات فریک سہولتیں شامل کر دیئے جس سے مسجد کا صحن بہت فراخ ہو گیا۔ اسی برس ساہو فتح ہوا۔

(۶) ۳۷ھ میں معاویہ کو فوج کا سپہ سالار مقرر کر کے قبرس کی طرف روانہ کیا۔ اور انھوں نے بڑی ہوشیاری سے بحری رستہ طے کر کے قبرس کو فتح کر لیا۔ اسی برس آذربائیجان اور داغستان فتح ہوئے۔ اور اسی برس حضرت عثمان نے عمرو بن العاص کو مصر سے معزول کر کے ان کی جگہ عبداللہ بن سعد بن ابی سرح کو مقرر کیا۔ جس نے افریقیہ کو اول سے آخر تک فتح کر لیا۔ اس فتح میں لشکر کے ایک آدمی کو تین تین ہزار دینار ملے۔ پھر اسی برس انڈس فتح ہوا۔

(۷) ۳۸ھ میں آنحضرتؐ فتح ہوا۔ اور اسی سال عثمان ذوالنورینؓ نے مسجد مدینہ کی توسیع کی۔ مسجد کو منقوش پتھروں سے بنایا اور پتھر کے عمدہ ستون کھڑے کر کے ان پر سانج کی لکڑی کی چھت باٹ دی۔ اب مسجد کا طول ایک سو ساٹھ گز اور عرض ایک سو چالیس ہو گیا۔

(۸) ۳۹ھ میں جو دار ملک خراسان کے بہت سے شہر فتح ہوئے۔ اور متبنا پور صلیبی مسلمانوں کا ماتحت ہو گیا۔ تونس اور مصر جس بھی صلیبی مسلمانوں کے قبضے میں آگئے۔ اور مرو اور یثرب بھی۔ جب اس قدر ملک مسلمانوں کے قبضے میں آگئے تو عثمان

ذوالنورینؓ کے پاس عشر اور خارج کا اس قدر مال آبا کداس کے رکھنے کو جگہ نہیں ملی اور اب انھیں زنانوں اور دفتروں کے قائم کرنے کی ضرورت ہوئی۔ لوگوں کے وظائف مقرر ہوئے اور تمام مسلمان دولت سے مالا مال ہو گئے۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ

۴۰ھ ہجری میں ذی الحجہ کی گیارہویں تاریخ جمعے کے دن تسبیہ کیے گئے اور ہفتے کی شب کو مابین المغرب والعشاء بیچ میں نون ہوئے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بارہ سال خلافت کی۔ ان میں سے پہلے چھ سالوں کو مابین اطمینان سے گزریے اور کوئی

خرخشہ پیش نہیں آیا۔ مگر کچھ سالوں میں طرح طرح کے اختلافات اور جھگڑے ہوئے۔ مگر یہ ہفتہ راکر لوگوں کو حضرت عثمان کی شکایت کا موقع ملا۔ شکایت اور عام ناراضگی کی وجہ یہ بیان کی جاتی ہو کہ حضرت عثمانؓ نے تمام بڑے بڑے چاہنے والوں اور مصلحت

رشتے داروں میں تقسیم کر کے تھے۔ مروان کو افریقیہ کا محسّس کھدیا۔ اور اپنے خاندان کے لوگوں کو بے کسی استحقاق کے بے انتہا دولت بخش دی۔ لوگوں نے جب اس کی بابت دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ میں خدا کے فضل کے مطابق صلہ رحمی کرتا ہوں۔ اس پر اعتراض کیا گیا کہ پھر ابو بکر و عمر نے ایسا کیوں نہیں کیا۔ عثمان نے جواب دیا کہ انھوں نے اپنا وہ حق چھوڑ دیا جو ان کے لیے مقرر تھا اور میں نے اپنے حق کو اپنے رشتے داروں میں تقسیم کر دیا۔ حضرت عثمان کی اس تاویل کو اس وقت کے اکثر لوگوں نے ناپسندیدگی کی آنکھ سے دیکھا اور یہیں سے طرح طرح کی بدگمانیاں اور فسادات پیدا ہونے شروع ہوئے۔

اس عام شورش کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ حضرت عثمان نے اپنے خاندان بنو امیہ میں سے ان لوگوں کے ہاتھوں میں حکومتیں دے رکھی تھیں جن کو پیغمبر صاحب کی صحبت میں شریک نہیں ہوئی تھی اور اکثر متوقع پران سے وہ باتیں ظہور میں آتی تھیں جن کو صحابہ کرام و انصار پسند رکھتے تھے۔ جب جب حضرت عثمان سے ان کی شکایت کی جاتی تو وہ ان کو معزول تو نہ کرتے مگر ان کی طرف سے معذرتہ کے شکایت کرنے والوں کے آسنو پوچھ دیتے۔ دراصل یہ ساری خرابیاں مروان کی ذات سے پیدا ہوئیں کہ وہ شریعت سے منہ پر اور فتنہ انگیز تھا اس نے عثمان کو اپنے قبضے میں یہاں تک کر لیا تھا کہ جو یہ کہتا وہ کرتے۔ اور اسی کی وجہ سے مدینے کے قبیلوں میں عام بغاوت و شورش پیدا ہو گئی۔ عمرو بن العاص کو مصر سے معزول کر کے ان کی جگہ عبداللہ بن ابی سرح کو عامل مصر قرار دیا۔ ابی سرح کی بیوی کا باعث تھا مگر جب عبداللہ نے رعایا کے ساتھ ظالمانہ برتاؤ برتے اور ابی سرح کی شکایتوں پر بھی حضرت عثمان نے عبداللہ کو مصر سے علیحدہ نہیں کیا تو اس سے لوگوں میں ایک ایسا زہر بٹا جو ش پیدا ہوا کہ نہر اردو کے نہر کا۔

لیکن فتنہ کا ذکر ہو کہ مصر کا ایک شخص حضرت عثمان کے پاس آیا اور عبداللہ بن ابی سرح کے بے انتہا مظالم بیان کیے۔ عثمان رضی اللہ عنہ نے عبداللہ کو ایک بڑا تندید آمیز فرمان لکھا۔ اور رعایا کے ساتھ انصاف کرنے کی تاکید کی۔ مگر عبداللہ نے ان کے فرمان کی تعمیل نہیں کی اور جس نے شکایت کی تھی اُسے قتل کر ڈالا۔ اس پر سات سو آدمی مصر سے نکل کر بیٹھے آئے۔ اور سجدہ بنوی میں آئے تمام اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کر کے ہر نماز کے موقع پر گئے عبداللہ بن ابی سرح کے مظالم سنائے۔ طلحہ بن عبید اللہ صرح چند دیگر صحابیوں کے حضرت عثمان کے پاس گئے۔ اور نہایت سختی اور تیزی کے ساتھ اس بائیس میں ان سے باتیں کیں اور حرام اموریں صریحاً عائشہ نے حضرت عثمان کو یہ پیام دیا کہ پہلے ہی تمہارے پاس جناب پیغمبر صاحب کے صحابی اس شخص سے آئے تھے کہ عبداللہ بن ابی سرح کو معزول کر دو مگر تم نے اس کی طرف کچھ توجہ نہیں کی۔ اب عبداللہ نے ناحق ایک شخص کو مار ڈالا جو اس کا انصاف لینے

کو پیغمبر صاحب کے اصحاب پھر تمہارے پاس آتے ہیں تو تم اپنے عامل کے بارے میں انصاف سے کام لو۔ اس کے ساتھ ہی حضرت علی کریم اللہ وجہہ حضرت عثمان کے پاس گئے اور کہا امیر المؤمنین! اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے صرف اتنا چاہتے ہیں کہ آپ علیہ السلام کو معزول کر دیں اور اس نے جو ایک شخص کو قتل کر ڈالا اگر اس کا ثبوت ہو جائے تو اس سے قصاص لیں۔ حضرت عثمان نے فرمایا کہ اچھا تم لوگ ایک ایسے شخص کو منتخب کرو جو عبداللہ کی جگہ مقرر کیا جائے۔ مصریوں نے کہا ابو بکر صدیق کے فرزند محمد کو مصر کا عامل بنا دیجئے۔ حضرت عثمان نے فوراً اس کے۔ مگر وہ سنہ ۳۵ کا زمانہ تھا اور وہاں کا والی مقرر کر دیا۔ یہ لوگ مصر کی طرف روانہ ہو گئے اور مدینے کے چند انصار و مہاجرین بھی محمد بن ابی بکر کے ساتھ مصر کی جانب نکلے۔ مدینے سے تین دن کی مسافت پر ان کو ایک مہشی عمامہ اور اٹھ کو مار مار کر بے تھک تھکا گئے سبے جلایا جاتا تھا۔ اور انہیں معلوم ہوتا تھا کہ کسی کی تلاش میں ہیں بلکہ

یا کوئی اس کی تلاش میں آتا ہو۔ محمد بن ابی بکر کے ہمراہی صحابیوں نے غلام سے کہا کہ اس پریشانی اور بے چینی کے ساتھ کہاں جانا ہو کیا کسی کو تلاش کرنے آیا ہو یا کسی سے بھاگ کر جانا ہو۔ غلام نے کہا میں امیر المؤمنین کا غلام ہوں اور ان کے ارشاد کے مطابق عامل مصر کے پاس جانا ہوں کسی نے کہا کہ مصر کے حاکم تو محمد بن ابوبکر صدیق ہیں۔ اور وہ یہیں موجود ہیں کہاں ان کے پاس نہیں بھیجا گیا۔ یہ کہہ کر آگے چلا محمد بن ابی بکر کو جب یہ خبر پونہچی تو انھوں نے ایک شخص کو اس سے تعہد لیا کہ میں بھیجا اور تھوڑی دیر نہ گزری تھی کہ وہ غلام کو پہنچا دیا۔ محمد بن ابی بکر نے پوچھا تو کون ہو۔ غلام نے کہا میں امیر المؤمنین کا غلام ہوں۔ محمد نے کہا کہ تو کس کے پاس بھیجا گیا ہو۔ غلام نے کہا عامل مصر کے پاس کہا کوئی زبانی پیام دینا ہو یا خطیئے جانا ہو۔ غلام نے جواب دیا کہ زبانی پیام کہنا ہو مگر جب اس کے اسباب کی تلاشی لی گئی۔ تو ایک چھوٹے سے خشک مشکینے میں خط نکلا۔ خط کے نفاذ پر یہ الفاظ درج تھے۔

میں عثمانی رلی ابن ابی سرج۔ لفظ پڑھ کر محمد بن ابی بکر نے اپنے ہمراہی جابر بن وانصار اور مصر کے لوگوں کو جمع کر کے سب کے سامنے خط کی چھوڑ دی اور نفاذ میں سے خط نکال کر پڑھنا شروع کیا اس میں لکھا تھا کہ نبی محمد اور فلان فلان آدمی تیرے پاس پونہچتی کسی جیل سے انھیں قتل کر ڈال اور محمد سے میرا فرمان لے کر پھاڑ دے جب تک میرا دوسرا حکم نہ پونچے تو اپنے عہدے پر برقرار رہ جو لوگ تیری شکایت لے کر میرے پاس آتے ہیں انھیں قید کر دے۔ اور کسی سے کسی بات کا خوف نہ کر لوگوں نے یہ خط سنا تو نہایت ناگواری کے ساتھ مدینہ کی طرف لوٹے۔ مدینے آئے تو طلحہ اور زبیر اور علی اور جتنے اصحاب مدینہ میں موجود تھے سب کو جمع کیا اور غلام حبشی کا قصہ اور خط کا واقعہ بیان کر کے خط سب کے سامنے ڈال دیا۔ طلحہ اور زبیر اور علی جنہی انہیں غلام کا مضمون پڑھ کر سخت طیش آیا اور مدینہ میں کوئی صحابی ایسا نہ تھا جس کو حضرت عثمان کی طرف سے بیچ نہ تھا۔ عبداللہ بن مسعود اور عمار بن یاسر اور ابوذر کی حضرت عثمان سے پہلے ہی کشیدگی تھی اور ان کی ناز و گلی کی وجہ سے بنو ہذیل اور بنو زہرہ اور بنو غفار اور بنو مخزوم وغیرہ بہت سے قبائل بگڑ بیٹھے تھے اس واقعے کو سن کر تمام قبائل مدینہ میں عام شورش پیدا ہو گئی۔ اور محمد بن ابی بکر کی حمایت میں تین تیم وغیرہ کے لوگ حضرت عثمان کے مکان پر چڑھ آئے اور مکان کا محاصرہ کر لیا۔ حضرت علی نے درحقیقت اس نہایت نازک اور خطرناک موقع پر بڑا کام کیا کہ طلحہ اور زبیر اور سعد اور عمار اور اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ لے کر حضرت عثمان کے پاس پونہچے اور تمام بلوائیوں کو منتشر کر دیا۔ بلوائیوں کی شورش میں کمی ہوئی تو حضرت علی نے غلام حبشی اور اونٹ اور خط تینوں کو حضرت عثمان کے سامنے پیش کر کے کہا امیر المؤمنین! کیا یہ حبشی غلام آپ کا غلام ہو۔ حضرت عثمان نے فرمایا ہاں۔ علی نے کہا اور یہ اونٹ فرمایا اونٹ بھی میرا ہو۔ کہا یہ خط آپ ہی نے لکھا ہو۔ حضرت عثمان نے خدا کی قسم کہا کہ فرمایا کہ یہ میرا خط نہیں ہو۔ نہ میں نے یہ خط لکھا نہ کسی سے لکھوایا نہ مجھے اس کا علم نہیں ہے اس غلام کو مصر بھیجا۔ حضرت علی نے کہا اچھا یہ تمہارے کس کی ہو۔ فرمایا میری ہو کہا تو خطا اس کا یقین کس طرح ہو کہ آپ کو اس کا علم نہیں۔ غلام آپ کا بہت اچلا خطا ہے۔ حضرت عثمان نے فرمایا میں خدا کی قسم لکھا کرتا ہوں کہ نہ میں نے خط لکھا نہ کسی کو لکھنے کا حکم کیا نہ اس غلام کو مصر بھیجا۔ حضرت عثمان کی اس تقریر سے لوگوں کو کچھ تسلی ہوئی اور انھوں نے خط پہچان کر صاف کہہ دیا کہ بے شک حضرت عثمان کا اس میں کچھ قصور نہیں۔ خط مروان کا ہو اور اسی نے یہ مفصلہ لکھا یا ہو۔ حضرت علی اور ان کے ہمراہیوں کو معلوم ہو گیا تھا کہ مروان حضرت عثمان کے زمانہ خاندان میں مخفی ہو۔ انھوں نے کہا کہ امیر المؤمنین! آپ مروان کو ہمارے حوالے کر دیجئے۔ پھر آپ سے ہیں کچھ سروکار نہیں۔ لیکن حضرت عثمان نے مروان کو ان کے

حوالہ کرنے سے انکار کر دیا اور یہ لوگ رنجیدہ خاطر حضرت عثمان کے گھر سے نکل آئے۔ بلوایوں نے یسین کر کہ یہ ساری کارروائی مروان کی ہے اور مروان حضرت عثمان کے گھر میں مغلّی ہو چھ شورش پیدا کر دی اور حضرت عثمان کا مکان آگھیرا اور پیام دیا کہ مروان کو ہمارے حوالے کر دیا جائے حضرت عثمان نے اُن کو بھی یہی جواب دیا کہ میں مروان کو اپنے جیتے جی تو تمہارے حوالے کرنے کا نہیں بلوایوں نے بڑی سختی کے ساتھ مکان کا محاصرہ کیا اور پانی کا ایک قطرہ تک اندر نہ جانے دیا۔ حضرت عثمان جب پیاس سے بہت تنگ ہوئے تو آپ نے مکان کے ایک روشن دان سے سر باہر نکالا۔ اور بلوایوں کی طرف روئے سخن کر کے فرمایا کیا تم میں علی موجود ہیں جو انہیں فرمایا اچھا سعد ہیں جو اب میں کہا گیا نہیں اس کے بعد حضرت عثمان تھوڑی دیر خاموش رہ کر فرمانے لگے کہ کیا کوئی شخص علی کو میرا یہ پیام پونچھا سکتا ہو کہ میں سخت پیاسا ہوں تھوڑا سا پانی مجھے بھیج دو۔ حضرت علی کو یہ پیام پونچھا تو انھوں نے پانی کی بھری ہوئی تین مشکیں حضرت عثمان کے پاس بھیجیں۔ پانی حضرت عثمان تک پونچھا تو سہی مگر بڑی شکل سے کئی غلام بھی ہاشم کے اور کئی غلام بھی اُمیہ کے مخرج ہوئے۔ اور دو تین غلاموں کو بلوایوں نے قتل کر دیا۔ حضرت علی کو جب معلوم ہوا کہ بلوای حضرت عثمان کو شہید کرنا چاہتے ہیں تو آپ نے نہایت افسوس و حسرت کے لہجے میں فرمایا کہ ہم تو عثمان سے مروان کو مانگتے تھے نہ کہ خود عثمان کا قتل چاہتے تھے۔ یہ کہہ کر آپ نے اپنے دونوں فرزندوں حسن و حسین کو بلا کر فرمایا کہ تم دونوں تلواریں لے کر حضرت عثمان کے دروازے پر جا کھڑے ہو اور جو شخص اُن کے پاس بڑی نیت سے جانا چاہے فوراً قتل کر دو۔ علیؑ ہذا القیاس طلحہ نے اپنے بیٹے کو اور زبیرؓ نے اپنے فرزند کو اور ان کے علاوہ اور بہت سے صحابیوں نے اپنے اپنے فرزندوں کو حضرت عثمان کی مدد کے لیے بھیجا اور تاکید کر دی کہ کسی کو اُن کے مکان میں جانے نہ دیں۔ بلوایوں نے جب یہ دیکھا تو حضرت عثمان پر تیر بھینکنے شروع کیے کئی تیر حضرت حسن اور محمد بن طلحہ اور زبیرؓ کے بھی گئے یہ تینوں صاحب اگرچہ انہیں سر سے پاتوں تک بھیگ گئے تھے مگر دروازے کی چوکھٹ سے ایک لہج بھر بھی نہیں سرکے۔ بلوایوں نے حضرت حسن اور محمد بن طلحہ کو خون آلود دیکھا تو اُن کو سخت اندیشہ ہوا کہ اگر بنو ہاشم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے تو ابھی سب بگڑ بیٹھتے ہیں اور بگڑ بیٹھیں گے تو اُن کا مقابلہ کسی سے نہیں ہو سکے گا اس سے بہتر یہ ہو کہ فحلت اور بے خبری میں عثمان کو قتل کر دیا جائے۔ چنانچہ محمد بن ابی بکر و شخصوں کو ساتھ لے کر مکان کی ایک دیوار پر چڑھ گئے اور نہایت آہستگی سے اُتر کر اندر پونچھے دیکھا تو حضرت عثمان تنہا بیٹھے ہیں اور اُن کی بی بی اُن کے قریب بیٹھی رو رہی ہیں۔ محمد بن ابوبکرؓ حضرت عثمان کی ڈاڑھی پکڑ لی۔ مگر پھر حضرت عثمان کے اس کہنے سے کہ تیرا باپ اگر یہ موقع دیکھتا تو اُسے تیری یہ حرکت انتہا سے زیادہ بری معلوم ہوتی فوراً چھوڑ دی۔ اور ان کے دونوں ہمراہیوں نے حضرت عثمان کو شہید کر ڈالا۔ حضرت علیؑ اور طلحہؓ اور زبیرؓ اور سعدؓ بلکہ جس قدر صحابی مدینہ میں موجود تھے اس خبر سے سب کے ہوش و حواس جاتے رہے اور کسی کی عقل بر جا نہ رہی۔ علیؑ اور طلحہؓ وغیرہ بڑی شکل سے اُٹھائیں خیراں حضرت عثمان کے مکان میں آئے دیکھا تو انھیں متول ہایا حضرت علیؑ نے حسین و حسن سے بڑی سختی اور غصے کے لہجے میں فرمایا کہ جب تم دروازے پر تھے تو عثمان کس طرح مقتول ہو گئے۔ بلکہ حسن کے چہرے پر زور سے ایک ٹاپخا اور حسین کے سینے پر گھونسا مارا اور محمد بن طلحہؓ اور عبداللہ بن زبیرؓ کو برا بھلا کہتے ہوئے غصے میں لگنکپاتے مگر تشریف لے گئے۔

حضرت علی بن ابی طالب

ان کا نام علی - کنیت ابو الحسن یا ابو تراب یا ابو الریحانین - لقب حیدرہ - یہ بھی قریشی ہیں اور ان کا سلسلہ نسب صرف دوسری پشت میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملتا ہے۔ یہ ششہ میں پیغمبر صاحب کے چچا زاد بھائی بھی ہیں اور داماد بھی۔ پیغمبر صاحب پر سب سے پہلے خدیجہ کے بعد ہی ایمان لائے۔ یعنی پیر کے روز پیغمبر صاحب نعلت نبوت سے سرفراز ہوئے۔ اور دوسرے دن مکہ کی علی کرم اللہ وجہہ نے قبول ایمان کا شرف حاصل کیا۔ اس وقت ان کی آٹھ یا دس برس کی عمر تھی۔ صل میں ان کے والد ابو طالب کثیر العیال تھے اور گو ہمیشہ سے تجارت کرتے تھے مگر بعد کو ان کی تجارت بالکل تھک گئی تھی۔ اور اس وجہ سے اکثر مُغلس ہو کر تھے۔ اُن کے خاندان کے لوگوں نے یہ دیکھ کر کہ اُن سے اتنی عیال کا بوجھ نہیں اٹھایا جاتا سب نے مل کر مٹھوڑا تھوڑا بوجھ بٹھانچا اور ابو طالب کے کہا کہ اپنی تمام چھوٹی اولاد ہمیں مے دو۔ ہم اُن کی تربیت و پرورش کے مشغول ہوتے ہیں۔ ابو طالب نے کہا کہ عقیل اور طالب کو تو میں جیسے کہ نہیں۔ ان کے سوا جس کو چاہا ہوئے لو۔ چنانچہ پیغمبر صاحب نے علی کو اپنی سرپرستی میں لے لیا اور ان کی پرورش کے خود مشغول ہو گئے۔ پیغمبر صاحب مہوٹ ہوئے تو گھر کے گھری میں علیؑ آپ پر ایمان لے آئے اور آپ کی رسالت کی بے تردد تصدیق کی۔ اس خصوصیت میں صرف ایک حضرت علی ہی مشغول ہیں کہ طغویت کے زلزلے سے پیغمبر صاحب کی وفات تک ہر وقت آپ کی خدمت میں حاضر رہے اور جب تک زندہ رہے اسلام اور پیغمبر اسلام کی خدمت پر فدا رہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مفاخر

(۱) حضرت علیؑ کے مفاخر میں سب اعلیٰ درجے کی منقبت یہ ہے کہ پیغمبر صاحب نے اپنی سب سے چھوٹی صاحبزادی جناب فاطمہ الزہراءؑ کے لیے جن کے حق میں آپ نے فرمایا: *فَاَطِئْهُ سَبِيحًا وَنَسَاءً اَهْلَ الْجَنَّةِ* اور *فَاَطِئْهُ مَضْعَاً مَضَعِي دَمْنٍ اَعْضَاهَا اَعْضَائِي* اور *يَوْمَئِذٍ مَا اَرَا سَمًا وَيَوْمَئِذٍ نَبِيٌّ مَا اَرَا اَهًا* وغیرہ وغیرہ ان کو منتخب کیا۔ اگرچہ حضرت ابو بکر صدیق اور عمر فاروق نے کئی مرتبہ پیغمبر صاحب سے حضرت فاطمہؑ کی خواستگاری کی بھی مگر پیغمبر صاحب نے یہ کہہ کر معذرت کر دی۔ کہ فاطمہؑ ابھی کم عمر ہیں۔ حضرت علیؑ نے درخواست کی تو پیغمبر صاحب نے ان کی درخواست کو منظور کر لیا۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت علیؑ کی لونڈی آزادہ امین نے ان سے کہا کہ تم فاطمہؑ سے بیاہ کر کے ان کی درخواست جناب پیغمبر صاحب سے کیوں نہیں کرتے وہ تو تمھارے بھائی ہیں۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ مجھے تو اس قسم کی درخواست کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔ شدہ شدہ پیغمبر صاحب کو بھی یہ خبر پونچ گئی اور آپ نے اپنی رضامندی ظاہر فرمائی۔ پھر حضرت علیؑ نے پیغمبر صاحب کی رضامندی کی خبر سن کر سپام دیا اور پیغمبر صاحب نے حضرت فاطمہؑ ان سے نکاح کر دیا۔

(۲) ان کے ابو تراب کے ساتھ مشہور ہے کہ بابت ایک نہایت دلچسپ حکایت بخاری نے سهل بن سعد سے روایت کی ہے کہ ایک دن فاطمہ الزہراءؑ کسی بات پر ان سے ناراض ہو گئیں۔ اور یہ بھی خدہ ہو کر گھر سے نکل مسجد کی ایک دیوار کے سایے میں فرش زمین پر جا بیٹھے پیغمبر صاحب مسجد میں تشریف لائے تو ان کی پیٹھ کو گرد آلود دیکھ کر فرمایا: *اِحْلِسْ اَبَا تُرَابٍ*۔ یعنی ابو تراب! اٹھ بیٹھو۔ آپ ان کی پیٹھ سے مٹی پونچھتے جاتے اور بار بار دہلنے مٹانے کے بعد *اِحْلِسْ اَبَا تُرَابٍ اِحْلِسْ اَبَا تُرَابٍ* +

بھی تھے۔ سب کو ضیافت کی تقریب تک جمع کیا۔ کھانے سے فارغ ہوئے تو پیغمبر صاحب کھڑے ہو کر فرمایا ای نبی عہد طلب میں تمہارے پاس ایک چیز ہے کہ آیا ہوں جو دنیا و آخرت دونوں میں فلاح و بہبود کی باعث ہو میں تمہیں باور کرتا ہوں کہ خدا نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تم کو اس کی فرماں برداری کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کون فقیر شخص ہے جو اس کام میں میری مدد کو کھڑا ہو جائے اور اس اہم اور عظیم الشان کام میں میرا بوجھ بٹائے۔ آٹنا کہہ کر پیغمبر صاحب خاموش ہو گئے اور آپ کے خاموش ہوتے ہی سارے مجمع بہرکت وضو کر کے کھانا چھا گیا۔ بھرے مجمع میں کسی کو اتنی جرأت نہیں ہوئی کہ ہاں یا نا کا جواب دیتا۔ تھوڑی دیر تک مجلس کلی ہی رنگ رہی اور جب کسی نے بھی جنبش نہیں کی تو حضرت علیؑ بھی جوابی ٹوفاستہ جان تھے۔ اس حیرت و شک اور تحارت آمیز سرکوت کی برداشت نہ کر کے فوراً کھڑے ہو گئے۔ اور نہایت استعجال و دلیری کے پہلے میں بولے کہ اے رسول خدا اگرچہ اس مجلس میں میں سب سے کم عمر اور ناچیز ہوں مگر آپ کی خدمت کے لیے ہر وقت تیار ہوں۔ میں آپ کی اس اہم اور عظیم الشان اور سخت مشکل خدمت کو بجا لاؤں گا۔ اور جہاں تک بن پڑے گا آپ کی حمایت و نصرت سے پہلو تپی نہیں کروں گا۔ پیغمبر صاحب نے اپنے چار زاد بھائی علیؑ کی گردن میں کمال شفقت سے ہاتھ ڈال کر فرمایا بے شک تیرا بھائی اور میرا دو گار ہے اس پر سارے مجمع نے ایک تہقیر لگایا۔ کیونکہ ان لوگوں کو ایک آن پڑھ معمولی طور کے آدمی اور ایک نہایت کم عمر شخص کے لیے فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں ملکر سارے جہان کے خیالات کے خلاف کوشش کریں گے اور اس کو شمش میں کامیاب ہوں گے۔ ایک ہنسی اور مسکے کی بات معلوم ہوئی۔

(۲) اسلام اور پیغمبر اسلام کی اس سے بڑھ کر خدمت آؤ کیا ہوگی کہ جس رات جناب پیغمبر صاحب کھانا رکھنے کے نزع سے نکل کر غار ثور میں تشریف لے گئے علی کرم اللہ وجہہ کو اپنے بستر پر اپنی چادر اٹھا کر سلا گئے اور یہ بیاد شیر دل پیغمبر اسلام کا فدا فی بے ہراس آپ کے بستر پر سو گیا جب کہ اس کو معلوم تھا کہ مخالفین پیغمبر صاحب کے دھوکے میں نہ تھے قتل کر دیں گے۔ پیغمبر صاحب نے چپ چلپت ہجرت کی تھی اور آپ کے پاس لوگوں کی کچھ امانتیں اور وصیتیں محفوظ تھیں۔ امانتوں اور وصیتوں کو ادا کرنا ضرور تھا اور اس کیلئے کوئی ایسا شخص چاہیے تھا جو ان لوگوں سے واقف ہو تا جن کی امانتیں تھیں لہذا پیغمبر صاحب نے اس فہم کے سر کرنے کے لیے علی کرم اللہ وجہہ کو منتخب فرمایا جو اس خدمت سے سبکدوشی حاصل کر کے پیغمبر صاحب سے مدینہ نہ جائے۔

(۳) جنگ اُحد میں جب بعض مسلمانوں کی بے تدبیری سے لڑائی بگڑی اور اکثر لوگ اُس ہلا چلی کے وقت پیغمبر صاحب سے الگ ہو گئے تو عمر فاروق اور علیؑ رضی اللہ عنہما پیغمبر صاحب کے لیے سپردن گئے اور اس موقع پر حضرت علیؑ کے جسم پر تیر و تلوار کے سولہ زخم کاری گئے زخم پر زخم کھائے اور پیغمبر صاحب کی حفاظت سے موند نہ سوا اور آپ کے جسم شریف پر کچھ نہ آنے دی۔

(۴) خیبر کا واقعہ پیش آیا تو پیغمبر صاحبؐ کو یہی صحابیوں کو یکے بعد دیگرے لڑائی کا جھنڈا لے کر علم برداری کے معزز منصب ممتاز فرمایا اور ہر ایک نے لڑائی کے مار لینے میں ان تھک کوشش بھی کی۔ مگر خدا کا کرنا کسی کی کوشش پیش نہ گئی۔ اور خیبر فتح نہیں ہوا کئی روز جب اسی طرح گزر گئے تو پیغمبر صاحبؐ نے فرمایا کہ میں ایک شخص کو جھنڈا دوں گا جس کے ہاتھوں پر خدا خیبر کو فتح کرے گا وہ خدا اور رسول خدا کو دوست رکھتا ہے اور خدا اور رسول خدا اُس کو دوست رکھتے ہیں۔ تشکر اسلام کے انصروں نے پیغمبر صاحبؐ کا یہ ارشاد سن کر ساری رات اسی چٹ و بخت میں گزار دی کہ دیکھیں جج کو غلجنگ کسے دیا جانا ہے۔ صبح ہوئی تو سب لوگ پیغمبر صاحبؐ کے پاس جمع ہوئے اور ہر ایک شخص بجائے خود اس بات کا اُمیدوار تھا کہ لڑائی کا جھنڈا مجھے دیا جائے گا۔ نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے جب دیکھا کہ سب لوگ جمع ہو گئے ہیں تو آپؐ نے فرمایا علی بن ابی طالب کہاں ہیں؟ عرض کیا گیا اُن کی آنکھیں دکھتی ہیں فرمایا کسی کو بیچ کر انھیں بلاؤ علی مرتضیٰ آئے تو پیغمبر صاحب نے اپنا ٹھکانہ ہن اُن کی آنکھوں میں ڈال دیا۔ ٹھکانہ ہن کے ڈالنے ہی آنکھیں اچھی ہو گئیں اور ایسی اچھی ہو گئیں کہ گویا کبھی دکھی ہی نہ تھیں۔ پیغمبر صاحب نے ان کو جھنڈا لے کر قلعہ خیبر کی طرف روانہ کیا۔ چلتے وقت انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ کی اجازت ہے کہ جب تک اہل خیبر مسلمان نہ ہوں میں اُن سے لڑتا رہوں پیغمبر صاحب نے فرمایا علی! ہمت کی اور ترمی کے ساتھ رستہ طے کرو۔ اور جب اُن کے میدان میں پہنچو تو سب سے پہلے میں اسلام کی طرف بلاؤ اور جو خدا نے اُن پر واجب کیا ہے اُس کی انھیں خبر دے دو۔ خدا کی قسم اگر اُن میں کا ایک آدمی بھی تمھاری وجہ سے ہلاکت پائے گا تو یہ تمھارے لیے سرنخ اور نیشوں سے بھی بہتر ہوگا۔ عرض کہ علی کرم اللہ وجہہ شکر اسلام کو لے کر بڑھے۔ اہل خیبر کو اسلام کی دعوت دی انھوں نے دعوت اسلام کو قبول نہیں کیا۔ لڑائی ہوئی اور خیبر علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ پر فتح ہو گیا۔

علی کرم اللہ وجہہ حضرت عثمان کی شہادت کے دوسرے روز تخت خلافت پر متمکن ہوئے۔ اور چونکہ صحابہ کے نزدیک ان کی خلافت پر پہلے ہی سے اجماع قائم ہو چکا تھا کہ اہل شوریٰ نے باتفاق رلے حضرت عمر فاروق کی شہادت کے بعد خلافت کو صرف عثمان اور علی رضی اللہ عنہما دونوں میں دائر کر دیا تھا اور جب حضرت عثمان خلیفہ بنائے گئے تو صرف حضرت علیؑ کے حق میں خلافت باقی رہی۔ شہادت عثمان کے بعد صحابہ نے بے پُور و چراغ ان کی خلافت پر بیعت کی۔ اور ان کو خلیفہ برحق تسلیم کیا۔ مگر عراق و شام اور مصر کے چند قبیلوں نے ان کی خلافت پر بیعت نہیں کی۔ ان کے زمانہ خلافت میں کچھ ایسے فتوحات نہیں ہوئے۔ کیونکہ شروع ہی میں چند اس طرح کی باہمی خانہ جنگیوں اور اندرونی و بیرونی ریشہ و دانیوں نے ہاتھ پاؤں پھیلائے تھے۔ جن سے حضرت علیؑ کو ایک لمحہ کے لیے بھی فتوحات کی طرف متوجہ ہونے کی فرصت نہیں ملی۔ علاوہ بریں ان کی خلافت کا زمانہ تھا ہی کتنا صرف چار برس تو مہینے سہ ماہی کے آخری مہینے دی الحجہ میں تخت خلافت پر بیٹھے۔ اور بیٹھے ہی طلحہ اور زبیرؓ آگ لگا ناراض ہو کر گئے اور کتے سے بھرے پلے گئے۔ طلحہ اور زبیرؓ کی ناراضگی کی صرف یہ وجہ تھی کہ وہ قاتلین عثمانؓ سے قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے اور حضرت علیؑ مصلحتاً اس بارے میں کچھ مہمت چاہتے تھے۔ ان کا خیال تھا کہ بیعت کا سلسلہ تمام شہروں میں تمام و کمال کو پہنچ جائے اور امیر خلافت اچھی طرح اپنے پاؤں جا لے۔ تو قاتلین عثمانؓ کے بارے میں تفتیش کی جائے اور اگر ابھی سے اس مقدمے کی تفتیش کی جائے گی اور قاتلین عثمانؓ سے قصاص لیا جائے گا تو عام شورش کی آگ جو فدا تہم گئی ہے فوراً بجھ کر اُٹھے گی۔ اور ایسی بجھ کر کے گی کہ پھر اُس کا دبا نا سخت مشکل پڑ جائے گا۔ طلحہ اور زبیرؓ اور شام و مصر اور عراق کے بہت لوگ جنھوں نے ابھی تک حضرت علیؑ کو خلیفہ تسلیم نہیں کیا تھا کہتے تھے کہ خدا نے قرآن میں اخذ قصاص کو فرض واجب کیا ہے اور ہم حکم خدا میں تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار ٹھہرتے ہیں۔ اس لیے سب پہلے ہمیں قاتلین عثمانؓ سے قصاص لینا ضرور ہے۔ بات تو صرف اتنی ہی تھی مگر بیچ والوں کی ناجائز ریشہ و دانیوں نے اُس کا ننگ بٹا کر لیا۔ یہاں تک کہ دونوں فرقوں کو لڑا کر تیرہ ہزار آدمیوں کا خون کروا دیا حضرت طلحہ اور زبیرؓ اور شام و عراق کے کچھ لوگ گئے پونچھے اس موقع پر اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ تھیں ہی شریف لکھتی تھیں لوگ گئے اُمّ المؤمنین کو ساتھ لے بصرہ پہنچے۔ یہاں لوگوں کو اُڑا دیا کہ طلحہ اور زبیرؓ اُمّ المؤمنین عائشہؓ سے فوج کے فراہم کرنے

اور حضرت علی سے متاثر کرنے کی غرض سے بصرے گئے ہیں۔ اور عنقریب افواج کثیرہ کے ساتھ مدینے پر حملہ آور ہوتے ہیں لہذا
حضرت طلحہ اور زبیر اور اُمّ المؤمنین عائشہ کا یہ منشا ہرگز نہ تھا بلکہ صرف قاتلین عثمان سے قصاص لینا اور یلبوا یوں کو ان کے ہرم
کی سزا دینا مقصود تھا۔ حضرت علیؑ یہ افواہ سن کر مدینے سے باہر نکلے اور بڑی جمعیت کے ساتھ عراق پہنچے۔ بصرے میں دونوں
لشکروں کی اتفاقی ٹھٹھ بھڑ ہو گئی۔ اور بے قصد لڑائی ٹھن گئی۔ اس لڑائی کے برپا کرانے میں زیادہ حصہ ان ہی لوگوں نے لیا جو
قتل عثمان میں شریک تھے۔ انہیں دونوں طرف سے صف بندی ہوئی۔ اور صبح سے لے کر عصر کے وقت تک بڑے گھمسان
کی لڑائی ہوتی رہی۔ طلحہ اور زبیر کے ساتھ اس لڑائی میں تیس ہزار آدمی تھے اور علیؑ کے ساتھ بیس ہزار۔ آخر کار طلحہ
اور زبیر شہید کیے گئے اور ان کے لشکر کو شکست ہوئی۔ دونوں طرف کے تیرہ ہزار آدمی کام میں آئے جن میں بہت سے عباد
اور غلام تھے۔ یہ واقعہ ۱۵۔ ہجادی الاخریٰ سن ۳۷ھ کو پیش آیا اور اس کا نام واقعہ جمل رکھا گیا۔ کیونکہ اس معرکے
میں اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا ایک اونٹ پر سوار ہو کر شریک جنگ تھیں۔

حضرت علیؑ کریم اللہ وجہہ نے دونوں طرف کے مقتولوں پر نماز جنازہ پڑھی اور تین روز بصرے میں رہ کر کوفے تشریف لائے اور
جبرین عبد اللہ کو ایک خط لے کر اہل شام اور معاویہ کی طرف روانہ کیا خط کا مضمون یہ تھا کہ جب پیغمبر صاحب کے تمام مہاجرین
انصار اصحاب میری خلافت پر بیعت کر لی ہو اور مجھے خلیفہ برحق تسلیم کر چکے ہیں تو تم کو بھی بیعت میں داخل ہونے کی تکلیف دی
جاتی ہو۔ معاویہ اور اہل شام نے خط کے اس مضمون کو پڑھ کر قاصد کو صاف جواب دے دیا کہ جب تک قاتلین عثمان سے قصاص
نہ لوگے ہم بیعت نہیں کریں گے۔ جبرینا کام واپس آیا تو علیؑ کریم اللہ وجہہ تشریف فرما فوج کے ساتھ شام کو روانہ ہو گئے۔

ادھر معاویہؓ کے ساتھ ہزار فوج لے کر شام سے نکلے موضع صفین میں دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا اور شروع ہی ابھرتے
سے آغاز محرم ۳۷ھ تک محرکہ آرائیاں ہوتی رہیں۔ محترم کے سارے سینے میں لڑائی ملتوی رہی۔ صفر کے شروع ہوتے ہی
پھر لڑائی شروع ہو گئی غرض کہ پورے سو یا ایک سو بیس روز تک دونوں فریق نہایت کوشش و کوشش سے لڑتے رہے اس کے بعد
حضرت معاویہؓ کا لشکر بالکل بے دل ہو گیا اور قریب تھا کہ میدان جنگ چھوڑ کر بھاگ جائے اتنے میں معاویہؓ کے سرداروں نے
قرآن مجید کو نیروں پر اٹھا کر کہا کہ ہم میں اور تم میں کتاب اللہ فیصلے کے لیے نہیں ہو سکتی کہ باہمی اختلاف کے
وقت ہر فریق اپنا ایک بیج کھڑا کر دے۔ پھر دونوں بیج جس کے حق میں فیصلہ ملے دیں۔ دوسرے فریق کو بے چون و چرا اس کا
فیصلہ مان لینا چاہیے۔

حضرت علیؑ کریم اللہ وجہہ نے اپنے سرداروں سے کہا بھی کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کچھ نہ کچھ فساد اور کھڑور ہو گا
کے سرداروں نے صاف کہہ دیا کہ ہم کو تو کلام الہی چھوڑتے بن ہیں چنا۔ آخر کار لڑائی موقوف ہو گئی اور معاویہؓ کی طرف سے
بن العاص رہ اور علیؑ کریم اللہ وجہہ کی طرف سے ابو موسیٰ اشعری حکم مقرر ہوئے۔ فریقین کی طرف سے صلح نامہ لکھا گیا اور بیات
خط ہو گئی کہ اب تو نہیں سالی آئندہ کے آغاز میں فریقین کے دانشمند اور اصحاب اہل علم سے صلح اور ریح میں جمع ہوں اور امت
محددیہ کے حق میں جو بات بہتر ہو عمل میں لائیں۔ اس قرارداد کے بعد سب لوگ منتشر ہو گئے۔ معاویہؓ ملک شام کو چلے گئے اور
حضرت علیؑ کو فتنہ تشریف لے آئے۔ حضرت علیؑ کو کوٹنے آئے ہوئے چند ہی روز گزرے تھے کہ خواجہ نے سر اٹھا اور یہ

کہہ کر کہ علیؑ نے اہاموسے کو حکم مقرر کر کے اپنی گردن سے خلافت کا طوق نکال دیا۔ بلکہ دائرہ اسلام سے اپنے تئیں خارج کر دیا کیونکہ **لَا حَکْمَ إِلَّا لِلّٰہِ**۔ بغاوت، انگریز شورش، ہر طرف برپا کردی اور موضع حروراء میں لشکر بٹرا جمع کیا۔ یہ سب لوگ وہ تھے جو واقعہ جمل اور یثرب میں حضرت علیؑ کے ساتھ تھے اور اُن کے اصحاب سرور و شمار کیے جاتے تھے۔ حضرت علیؑ کو اس کی خبر ہوئی۔ تو انہوں نے خوارج کو سمجھانے اور محبت تمام کرنے کی غرض سے حضرت ابن عباسؓ کو اُن کے پاس بھیجا ابن عباسؓ سے اُن کو بہت سمجھایا اور عقلی و نقلی دلائل سے اُن کے تمام شکوک رفع کر دیے۔ اس پر بھی کچھ لوگ تونا دم ہو کر حضرت علیؑ کی خدمت میں واپس آگئے مگر اکثر لوگ اپنے اسی اصرار پر رہے ہے ناچار حضرت علیؑ کو اُن کے قلع و قمع کے لیے فوج کشی کرنی پڑی۔ اور نہروان میں شمشہ کو ایک سخت اور عظیم الشان معرکہ ہوا۔

اسی برس کے آخر شعبان کے مہینے میں لوگ حسب وعدہ از سر نو جمع ہوئے۔ اس موقع پر سعد بن ابی وقاصؓ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی موجود تھے۔ عمرو بن العاصؓ نے جو معاویہؓ کے وزیر تھے اس موقع پر بڑی چالاکی سے کام لیا۔ یعنی ابو موسیٰ اشعریؓ سے مل کر کہا کہ مصلحت اس میں ہے کہ علیؑ اور معاویہؓ دونوں خلافت سے علیحدہ کر دیئے جائیں اور پھر ہم اور تم اپنے مشورے سے جس کو چاہیں خلیفہ بنائیں تو تم علیؑ کو خلافت سے علیحدہ کرنے کی رٹ لے دو اور میں معاویہؓ کے علیحدگی کی۔ ابو موسیٰ اشعریؓ بھولے بھالے آدمی تھے انہوں نے سیدھے سمجھاؤ عمرو بن العاصؓ کی اس رٹ کو پسند کیا۔ اور عین موقع پر جب کہ عمرو بن العاصؓ نے ان کو بھرے جلسے میں کھڑا کر دیا تو یہ فتورشی دیر تک عام مجمع میں ایک مہیدی مضمون بیان کرتے رہے جس کا نتیجہ آخر میں یہ نکالا کہ حضرت علیؑ سختی خلافت نہیں ہیں۔ پھر عمرو بن العاصؓ کھڑے ہوئے اور بڑے زور سے معاویہؓ کے لئے استحقاق خلافت ثابت کر کے بھرے مجمع میں اُن سے بیعت کر لی۔ اور ان کے بیعت کرتے ہی اُن لوگ بھی معاویہؓ کی بیعت پر جھک پڑے۔ یہ ساری کارروائی حضرت علیؑ کے بالکل خلاف تھی۔ اور اسی وجہ سے انہیں اس موقع پر وہ کوفت اٹھانی پڑی۔ جس کی کچھ انتہا نہیں۔ وہ ایک تنہا گوشے میں بیٹھے ہوئے انتہائے غیظ و غضب سے اپنی انگلیاں پجاتے اور فرط تھے غضب سے کہ لوگ میری نافرمانی کریں اور معاویہؓ کی اطاعت فرمیں حضرت علیؑ سے جملے ہوئے تھے ایسے ہی معاویہؓ سے بھی ناراض تھے اور رات دن اسی کوشش میں لگے ہوئے تھے کہ کسی طرح ان دونوں کا کام تمام کر دیا جائے چنانچہ ان میں سے تین شخصوں نے کئے ہیں جمع ہو کر باہم عہد و پیمان کیا کہ تا وقتیکہ ہم تین شخص تین شخصوں کو قتل نہ کریں گے پیٹ بھر کر روٹی اور سیر ہو کر پانی نہ پیئیں گے۔ عبدالرحمن بن نفیل نے قسم کھا کر کہا کہ میں علی بن ابی طالب کو قتل کروں گا۔ اور بکر بن عبداللہ نے معاویہؓ کے قتل کا بیڑا اٹھایا۔ اور عمرو بن ابی سلمہ نے معاویہؓ کو قتل اپنے وتہ لیا۔ چنانچہ عبدالرحمن بن نفیل مدینے آیا۔ اور رمضان کی سترھویں تاریخ سنہ ۳۵ کو صبح کے اندھیرے میں جب کہ حضرت علیؑ نماز صبح کو تشریف لے جاتے تھے اسی طرح شہید کر ڈالا جس طرح ابو لؤلؤؓ و جوسیؓ نے عمر فاروقؓ کو۔

خلافت اور اسلامی سلطنت کے بارے میں اس سے زیادہ کھٹا اگرچہ ہمارے محققین سے خارج ہے کیونکہ ہمارے بیان کا موضوع علم صرف عشرہ مبشرہ کے مختصر واقعات زندگی کا قلمبند کرنا تھا۔ لیکن یہاں تک پہنچ کر اس بات کی ضرورت محسوس ہوئی کہ ہمیں عام لوگوں کو اتنا تو بتادینا چاہیے کہ خلفاء اربعہ کے بعد خلافت راشدہ کا زمانہ کس پختہ ہو گیا اور کیونکر ہوا اور خلافت راشدہ کے بعد اسلامی سلطنت جو خلافت کے نام سے شہرت پذیر رہی کب تک چلی اور کب اُس کا خاتمہ ہوا۔

واضح ہے کہ رمضان کی سترہویں تاریخ منگہ ہجری کو حضرت علی مرتضیٰ شہید ہوئے۔ اور یہ اُن لوگوں میں سے ایک تھے جو خلفاء اربعہ کے ممتاز لقب سے مشہور ہیں۔ اُن کی خلافت کا زمانہ اگرچہ چار سال تو چھینے بتایا گیا ہے۔ اور واقع میں یہ حضرت عثمان کی شہادت کے دوسرے روز سے اپنی شہادت کے وقت تک خلیفہ برحق تھے بھی۔ مگر شامیوں کے تفرقہ ڈال چینے اور معاویہؓ کے خود خلیفہ بن بیٹھنے نے اُن کی خلافت میں بہت کچھ ضعف پیدا کر دیا تھا۔ جس کے دوسرے سنے یہ ہو سکتے ہیں کہ اس لئے میں دو علی ہو گئی تھی۔ اور حضرت علیؑ بڑے نام خلیفہ رہ گئے تھے۔ تاہم مدینے اور کوفے وغیرہ کے اکثر لوگ اُن کو خلیفہ برحق تسلیم کیے۔ مگر اُن کی شہادت کے بعد بہت کم لوگوں کا خیال تھا کہ اُن کے فرزند اکبر حسن رضی اللہ عنہ کرسی خلافت پر متمکن ہوں گے اور ایسا ہی ہوا بھی کہ حضرت علیؑ کے بعد کوفیوں نے حضرت حسنؑ سے خلافت پر بیعت کی۔ لیکن انھیں تخت خلافت پر بیٹھے ہوئے کچھ اُدھر چھپے چھپے گئے تھے کہ معاویہؓ اُن کے مقابلے کے لیے اُٹھ کھڑے ہوئے۔ اور انھوں نے مسلمانوں کی فوری سے بچنے کے لیے صلح کر لی۔ معاویہ کو کچھ بھیجا کہ میں خلافت باس شرط تمہارے حوالے کرنا ہوں کہ تمہارے بعد خلافت میری طرف عود کرے اور حجاز و عراق کے باشندے اُن ممالک و اراضی میں سے مجھ سے کچھ طلب نہ کریں۔ جو میرے والد کے زمانے میں اُن کے قبضے میں تھے۔ علاوہ بریں جس قدر قرض میرے والد کے دتے ہیں سب ادا کر دینے جائیں۔ معاویہ نے اُن سب باتوں کو منظور کر لیا۔ اور دونوں میں صلح ہو گئی۔ انرضی اللہ عنہما بیچ الاول کے چھینے میں حضرت حسنؑ کرسی خلافت پر سے اُتر گئے اور اب سے معاویہ مستقل خلیفہ ہو گئے۔ اس کے نو سال بعد یعنی ششمہ بیچ الاول کے چھینے میں حضرت حسنؑ کا انتقال ہو گیا اس مقام پر پیچہ صاحب کی دو نہایت زبردست پیشین گوئیوں کا ذکر کرنا چاہی اُن میں پہلی یہ کہ آپؑ نے فرمایا اَلْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ عَامًا ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَ ذَلِكَ مُمْلَكًا یعنی خلافت راشدہ صرف تیس برس تک رہے گی۔ پھر سلطنت ہو جائے گی۔ اس پیشین گوئی کی تصدیق خلفاء اربعہ اور حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی چند روزہ خلافت نے کر دی۔ یعنی حضرت صدیق اکبرؑ نے دو سال تین مہینے خلافت کی اور عمر فاروقؑ نے دس سال چھ مہینے۔ عثمان ذوالنورینؑ نے بارہ سال۔ علی مرتضیٰؑ نے چار سال تو چھینے۔ حضرت حسنؑ نے چھ مہینے کچھ دن۔ اُن سب کو جمع کرنے سے پورے تیس برس ہوتے ہیں۔

دوسری یہ کہ پیچہ صاحب نے حسنؑ کے حق میں فرمایا تَحْصِلُهُمُ اللَّهُ بِهٖ يَكُنْ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ یعنی خدائے تعالیٰ حسن کے سبب مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں صلح کرانے کا۔ یہ پیشین گوئی حضرت حسنؑ کے تخت خلافت سے اُترنے پر پوری ہوئی حضرت حسنؑ کے انتقال کے بعد معاویہؓ نے اپنے بیٹے یزیدؑ کی خلافت پر لوگوں سے بیعت لینے کی کوشش کی اور اسے اپنا ولیعہد مقرر کیا لیکن بہت لوگوں نے اس سے پہلو تہی کی اور معاویہؓ نے بھی اس پر کچھ اتنا زور نہیں دیا۔ ششمہ میں معاویہ کا انتقال ہو گیا تو یزید تخت حکومت پر بیٹھا اور لوگوں کو بیعت کی تکلیف دی۔ تمام شامیوں نے طوعاً اس سے بیعت کی مگر مدینے کے اکثر شاہیر نے انکار کر دیا۔ جن میں عبداللہ بن الزبیر اور حسین بن علی اور عبداللہ بن عمر وغیرہ بھی تھے۔ جس روز یزید کا بھیجا ہوا عامل مدینے پہنچا عبداللہ بن الزبیر اور حسین بن علی اُسی روز مدینے سے مکے چلے آئے۔ اور یہاں اگر حسینؑ نے یزید کے مقابلے میں دعویٰ خلافت کا جھنڈا اُٹھا کر ناپا جا۔ عہد شکن ہو جا کوفیوں نے اگرچہ معاویہؓ کی زندگی ہی میں کئی مرتبہ امام حسینؑ کو اُن سے مقابلہ کرنے پر آمادہ کیا۔ مگر امام حسینؑ ہمیشہ کوفیوں کے جوش کو دودھ کا اُبال سمجھتے رہے لیکن اس موقع پر

جب کوفیوں نے انتہا سے زیادہ اظہارِ ہمدردی کیا تو بھولے بھالے امام اُن کے کہے میں اگر دعویٰ خلافت کر بیٹھے اور اپنے خاندان کے کچھ مردوں اور عورتوں اور بچوں کو لے کر عراق کی طرف نکل کھڑے ہوئے۔ تیریدنے عراق کے حاکم عبید اللہ بن زیاد کو لکھ بھیجا کہ حسین بن علی سے میری خلافت پر بیعت لو۔ نہیں تو اُن سے لڑنے کی تیاری کرو۔ عبید اللہ نے عمرو بن سعد بن ابی وقاص کی سرکردگی میں چار ہزار لشکر لے کر حسین سے لڑنے کو روانہ کیا۔ کوفیوں نے اپنی عادت کے مطابق اس مرتبہ بھی عہد شکنی کی اور حسینؑ کی مدد سے پہلو تہی کر کے علیحدہ ہو گئے۔ آخر کار امام حسینؑ اپنے خاندان کے سولہ ساتھیوں سمیت دسویں محرم ۶۱ھ کو میدانِ کربلا میں شہید کر دیئے گئے۔

عبید اللہ بن الزبیر نے اگرچہ یزید کی بیعت سے انکار کر دیا تھا مگر اُنھوں نے دعویٰ خلافت بھی نہیں کیا اور نہ کسی کو اپنی بیعت پر غریب وی سنا۔ مگر یہاں تک کہ جب یزید کی بے دینی اور فسق و فجور کا شہرہ ہوا تو اہل مدینہ نے اپنی بیعت واپس لے لی اور خراج کاراۃہ کیا تیریدنے یہ خبر سن کر ایک غیلم الشان لشکر مدینے روانہ کیا۔ اور بابِ طیبہ پر بڑے گھمسان کی لڑائی ہوئی۔ کثیر التعداد صحابہ شہید ہوئے اور سارا مدینہ لوٹ لیا گیا۔ پھر یہ لشکر عبداللہ بن الزبیر سے لڑنے کے لیے مکے کی طرف متوجہ ہوا۔ اور ۱۲ھ صفر کے مہینے میں مکے کا محاصرہ کیا گیا۔ اونچی اونچی پہاڑیوں پر سے تھنقِ رگوچھن کے ذریعے سے سنگ بارانی کی گئی۔ اور پتھروں کے شرابوں نے خانہ کعبہ کے پرے اور چھت کو جلا کر خاک سیاہ کر دیا۔

ربیع الاول کی پندرہ تاریخ کو یزید مر گیا۔ اور اُس کی خبر مرگ سے محاصرہ میں نے محاصرہ اٹھا کر شام کی راہ لی۔ اب ابن الزبیر نے علم خلافت اُٹھایا اور اپنی خلافت پر لوگوں سے بیعت لی۔ اور امیر المؤمنین کے لقب سے مشہور ہوئے۔ لیکن شامیوں نے یزید کے مرتے ہی اُس کے بیٹے معاویہ کو تختِ حکومت پر بٹھا دیا۔ اور سب اُس کی خلافت پر بیعت کر لی۔ معاویہ پہلے ہی سے بیمار تھا اور ایسا بیمار تھا کہ تختِ حکومت پر بیٹھ کر کتبہ بھی دربار کر سکا۔ اور نہ کوئی حکم احکام جاری کرنے کی نوبت آئی۔ یہاں تک کہ اسی بیماری میں باپ کے مرنے کے چالیس روز بعد یس یا اکیس برس کی عمر میں انتقال کر گیا۔

حجاز و بین اربعہ و خراسان کے تمام باشندے تو یزید بن معاویہ کے مرتے ہی عبداللہ بن الزبیر کی اطاعت میں آ گئے تھے صرف شام اور مصر کے لوگ یزید کے بعد اُس کے بیٹے معاویہ کے حلقہ بگوش تھے مگر اُس کے انتقال کرتے ہی یہ بھی ابن الزبیر کی اطاعت میں آ گئے اور اُن بے مستقل طور پر ابن الزبیر خلیفہ تسلیم کیے جانے لگے۔ لیکن جب بنو امیہ نے دیکھا کہ معاویہ بن یزید کے بعد نہایت خاندان میں کوئی شخص خلافت کا اہل باقی نہیں رہا اور اُن حکومت ہمارے ہاتھ سے نکل چلی۔ اور ہر تمام لوگ حتیٰ کہ شام و مصر کے باشندے بھی ابن الزبیر کے مطیع ہو گئے تو مروان بن حکم نے جو معاویہ بن ابی سفیان کا پشتے میں چچا زاد بھائی تھا اور معاویہ کے وقت سے بڑے مناصب سے ممتاز ہوتا چلا آتا تھا خراج کیا اور زبردستی شام و مصر کو اپنے قبضے میں کر لیا۔ اور دوسرے علاقوں کو اپنا ماتحت بنانے میں کوشش کرتا رہا یہاں تک کہ ۴۰ھ ہجری میں مر گیا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا عبدالملک حکمران ہوا اور اُس نے عراق کو از سر نو اپنا ماتحت کر لیا۔ پھر چالیس ہزار جرار فوج عبداللہ بن الزبیر کے مقابلے کے لیے تیار کی اور حجاج بن یوسف کو سپہ سالار مقرر کر کے مکے روانہ کیا۔ حجاج ایک مہینے تک مکے کا محاصرہ کیے رہا اور دُور دُور سے سنگ باری ہوتی رہی۔ انجام کار عبداللہ بن الزبیر کے ساتھیوں نے ان کا ساتھ چھوڑ دیا۔ اور حجاج سے جا ملے۔ ۴۱ھ ہجری الاوی کی تیر و تاریخ روز سہ شنبہ کو حجاج نے عبداللہ

بن الزبیر کو قتل کر کے اُن کی لاش کو سُولی پر لٹکا دیا۔ عبدالسدر بن الزبیر کے بعد بنو امیہ کے لیے میدانِ باطل صاف ہو گیا۔ اور اب
عبدالملک بلا شریک غیرے خلیفہ تسلیم کیا گیا۔ اور پورے بیس سال حکومت کر کے ۶۵ھ میں مر گیا۔

عبدالملک کے بعد اس کا بیٹا ولید خلیفہ ہوا۔ اور پچیس سال تختِ خلافت پر بیٹھ کر ۱۵۰ھ ہجری الاخریٰ ۶۵۷ھ کو اکیاون برس کی
عمر میں دنیا سے کوچ کر گیا۔ اس کے بعد اس کا بھائی **سُلیمان** تخت نشین ہوا یہ تمام ملوک بنی امیہ میں نیک صورت نیک سیرت
اور جوانِ صلح عابد و زاہد تھا۔ کچھ کم تین سال حکومت کر کے دسویں صفر ۶۵۹ھ میں روزِ جمعہ کو انتقال کر گیا۔

سُلیمان کے انتقال کے بعد ان کے چچا زاد بھائی **عمر بن عبدالعزیز** تختِ خلافت پر بیٹھ گئے۔ یہ خلفاء راشدین میں پانچویں خلیفہ
ہیں اومان کے عدل و انصاف اور مذہبی تشریع و تدبیر اور نیک ملی اور خلوص نیت اور خدماتِ اسلام کے واقعات و حکایات
سے کتبِ سیرت و تاریخ پر ہیں۔ ان کی خلافت میں زمانے نے باطل ہی رنگ اختیار کیا تھا۔ جو قرنِ اوّل اور ثانی میں دیکھا جاتا
تھا لیکن انہوں نے ان کی خلافت کا زمانہ بہت محفوظ ہوا۔ یعنی تین برس بھی نہیں۔ اس سے بھی کم کیونکہ ۶۵۹ھ میں تختِ خلافت
پر بیٹھے اور ۲۵ رجب ۶۵۹ھ میں ۴۹ سال چھ مہینے کی عمر میں انتقال کر گئے۔

ان کے انتقال کے بعد عبدالملک کا تیسرا بیٹا **یوسف** مکران ہوا جو کچھ کم چار برس سلطنت کر کے اواخر شعبان ۶۸۰ھ کو دنیا سے کوچ
کر گیا۔ اور اس کے بعد اس کا بھائی **ہشام** بن عبدالملک سلطان قرار دیا گیا۔ جو بیس برس مکرانی کر کے ۶۸۵ھ میں مر گیا۔ اور
اسی سنہ میں ہشام کا بھتیجا **یزید** کا بیٹا عبدالملک کا پوتا ولید بادشاہ بنایا گیا۔ ولید کا باپ یزید جب مرنے کو ہوا تو اُس نے
حکومت کی باگ تولینے بھائی ہشام کے ہاتھ میں دی اور وصیت کی کہ ولید ابھی کم عمر ہے۔ اس وجہ سے میں اس کو مکران نہیں
قرار دے سکتا لیکن تم اپنے مرے بیٹے اس کو بادشاہ بنا جانا چاہئے ہشام نے بھائی کی وصیت کی تعمیل کی۔ اور مرنے وقت ولید
کو تخت نشین کر دیا۔ بیٹھنے کثرت سے شراب پیتا اور بدکاری میں مصروف رہتا تھا ۱۲۵ھ میں مر گیا۔ اس کے بعد اس کا بیٹا
یزید الناقص ابو خالد تخت نشین ہوا جو ۳۵ برس کی عمر میں صرف پچھ مہینے حکومت کر کے مر گیا۔ اور اس کے مرے بیٹے اس کا
بھائی **ابراہیم** تختِ سلطنت پر بیٹھا مگر صرف سترون مصروفِ سلطنت رہ کر تخت سے اُتر گیا۔ کیونکہ مروان بن محمد نے جو اس کا بھائی
تھا اس پر خروج کیا دونوں میں لڑائی ہوئی اور ابراہیم شکست کھا کر بھاگا۔ مگر پھر چند روز کے بعد اگر مروان بن محمد سے بیعت کی
اور اس کی اطاعت میں آگیا۔ مروان بن محمد پر خلافت بنو امیہ کا خاتمہ ہو گیا۔ جو ۱۳۲ھ میں تخت نشین ہو کر ۱۳۲ھ مارٹو ۱۱
گیا۔ **الغرض** ۱۳۲ھ سے ۱۳۳ھ تک پورے ہزار مہینے یعنی تراسی برس چار مہینے بنو امیہ میں خلافت دائر رہی اور اس کے بعد
دولتِ عباسیہ کا دور دورہ ہوا۔

خلفاء بنو العباس کا سب سے پہلا خلیفہ **سفاح** بن جعفر بن ابی طالب سے پیغمبرِ صاحب کے چچا عباس بن عبدالمطلب سے جاملتا ہی یعنی
عبدالسدر (سفاح) بن محمد بن علی بن عبدالسدر بن عباس بن عبدالمطلب۔ بنو العباس کے اس عروج و ترقی کا محرک جناب پیغمبرِ خدا
ﷺ اس کا لقب الناقص اس سے پہلے لوگوں کے جو وظائف مقرر تھے اس نے اُن میں کمی کر دی تھی ۱۱

۱۱۵ھ ایک سو تیس برس سے چالیس کو منہا کیا جائے تو حسابی قاعدے کی مُرد سے ۲۰۰ باقی رہتے ہیں مگر جب عبدالسدر بن الزبیر کی خلافت کے
۸ سال ۸ مہینے نکال دیتے جائیں تو شک تیرا ہی برس چار مہینے آکر بھر تے ہیں ۱۱۲ھ

علیٰ المرتضیٰ سلم کا وہ ارشاد تھا جو ابن جریر طبری نے نقل کیا ہو کہ پیغمبر صاحب نے اپنے چچا عباس کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ چچا ایک وقت خلافت تمہاری اولاد میں رجوع کرے گی۔ اس سے بنو العباس ہمیشہ اس وقت کے متوقع تھے۔ یہاں تک کہ سقاح کے والد محمد بن علی نے اس کی تحریک شروع کی۔ اور محمد بن علی کے انتقال کے بعد ان کے فرزند ابوسعحاق کے بھائی ابراہیم نے اس کا بیڑا اٹھا یا جن کو مروان بن محمد نے قتل کر دیا۔ ابراہیم کے قتل ہوئے پیچھے سقاح نے اپنی قوم کو جمع کر کے تیسری سبج الاول ۳۲۷ھ کو کوفہ میں اپنی خلافت پر بیعت لی۔ اور خلیفہ کے نام سے مشہور ہوا۔ مروان بن محمد نے سنا تو سقاح سے لڑنے اٹھا لو۔ موصول کے قریب خوب جھمکڑائی ہوئی۔ مگر خجاسم کار مروان بھاگ کھڑا ہوا۔ پہلے شام اور پھر مصر میں پونچھا۔ لیکن تعاقب کرنے والوں نے اس کا پیچھا نہ چھوڑا تھے کہ قریہ بوسیر میں قتل کیا گیا۔ سقاح ۳۶۷ھ ذی الحجہ کے مہینے میں چچک کے مرض سے مر گیا اور اس کے مرے پیچھے منصور ابو جعفر عبد اللہ اس کا بھائی خلیفہ ہوا۔ انقرض بنو العباس میں ابانوسے شخص یکے بعد دیگرے تاجدار ہوئے جنہوں نے نہایت شان و شوکت اور وقار و مکننت کے ساتھ سات سو اکتھتر برس حکمرانی کی مگر آخر کار انہوں نے صدی کے آغاز میں دولت عباسیہ کا خاتمہ ہو گیا۔ اور ہمیشہ کے لیے ان سے حکومت نکل کر تماریوں کے ہاتھ میں چلی گئی۔ بنو العباس کے ان باؤن خلفاء کے نام درج ذیل کیے جاتے ہیں۔ جو امیر المؤمنین اور خلیفہ المسلمین کے ممتاز لقب سے پکارے جاتے۔ اور جن کی عظمت و جلال کے جھنڈے صدیوں تک ہر طرف گشتے نظر آتے تھے +

نمبر شمار	نام خلیفہ	کس میں تخت نشین ہوا	کب انتقال ہوا
۱	ابو عباس عبد اللہ بن محمد المعروف بـ سقاح -	۳۲۷ھ ہجری	۳۶۷ھ ہجری
۲	المنصور ابو جعفر عبد اللہ برادر سقاح	۳۶۷ھ ہجری	۳۸۰ھ ہجری
۳	المہدی ابو عبد اللہ بن منصور	۳۸۰ھ ہجری	۳۹۹ھ ہجری
۴	الہادی ابو محمد موسیٰ بن المہدی	۳۹۹ھ ہجری	۴۱۰ھ ہجری
۵	الرشدی ہارون ابو جعفر برادر الہادی -	۴۱۰ھ ہجری	۴۲۳ھ ہجری
۶	الامین محمد ابو عبد اللہ بن الرشدی -	۴۲۳ھ ہجری	۴۸۱ھ ہجری
۷	المأمون عبد اللہ ابو العباس برادر الامین	۴۸۱ھ ہجری	۴۸۱ھ ہجری
۸	المعتصم باللہ ابو جعفر بن محمد بن الرشدی -	۴۸۱ھ ہجری	۵۲۸ھ ہجری
۹	الواثق باللہ ہارون بن المعتصم	۵۲۸ھ ہجری	۵۶۲ھ ہجری
۱۰	المستنصر علی بن جعفر بن المعتصم	۵۶۲ھ ہجری	۵۶۲ھ ہجری
۱۱	المستنصر باللہ محمد ابو جعفر بن المستنصر	۵۶۲ھ ہجری	۵۶۲ھ ہجری
۱۲	المستعین باللہ ابو العباس بن المعتصم	۵۶۲ھ ہجری	۵۶۲ھ ہجری
۱۳	المعتز باللہ محمد بن المستنصر	۵۶۲ھ ہجری	۵۶۲ھ ہجری

شمار	نام خلیفہ	کس سن میں تخت نشین ہوا	کس انتقال ہوا
۴۰	استغنی بالله ابو الریح بن الحاکم بالله	۴۰۱ھ ہجری	۴۰۰ھ ہجری
۴۱	الوائق بالله ابراہیم بن ولی العہد لیسک بالله	۴۰۱ھ ہجری	۴۰۲ھ ہجری
۴۲	الحاکم بالله ابو عباس بن استغنی بالله	۴۰۲ھ ہجری	۴۰۳ھ ہجری
۴۳	المختصد بالله ابو یوسف بن استغنی بالله	۴۰۳ھ ہجری	۴۰۴ھ ہجری
۴۴	المتوکل علی اللہ ابو عبد اللہ بن المختصد بالله	۴۰۳ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۴۵	الوائق بالله عمر بن ابراہیم	۴۰۵ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۴۶	المستعصم بالله زکریا بن ابراہیم	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۴۷	المستعین بالله ابو الفضل بن المتوکل علی اللہ	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۴۸	المختصد بالله ابو یوسف بن المتوکل علی اللہ	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۴۹	الاستغنی بالله ابو الریح بن المتوکل علی اللہ	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۵۰	القائم بالله ابو یوسف بن المتوکل علی اللہ	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۵۱	المستنجر بالله ابو الحسن بن المتوکل علی اللہ	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری
۵۲	المتوکل علی اللہ ابو عمر بن یعقوب بن المتوکل	۴۰۸ھ ہجری	۴۰۸ھ ہجری

(۵) ابو محمد طلحہ بن عبد اللہ

ان کا نام طلحہ کنیت ابو محمد یہ بھی قریشی اور سابقین فی الاسلام میں ہیں۔ یعنی صرف سات آدمی ان سے پہلے قبل اسلام ہو چکے تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق کی سچی تعلیم اور بے ریا تلقین نے ان پر وہ اثر کیا کہ انہیں صاحب کے سامنے ہوتے ہی کھٹم کھلا مسلمان ہو گئے۔ ان کا سلسلہ نسب دو سطوں سے حضرت ابو بکر صدیق اور چھ واسطوں سے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب شریف سے جانتا ہے۔

طلحہ کے مفاخر

- (۱) عشرہ مبشرہ کے بشارت بہشت کے ساتھ مخصوص ہونے کی توجیہ میں اوپر ایک لمبی حدیث کا ذکر ہوا جس میں یہ بھی ہے کہ وَطْلَحَةُ فِي الْجَنَّةِ یعنی پیغمبر صاحب نے فرمایا کہ طلحہ جنتی ہیں۔
- (۲) جنگ اُحد کے موقع پر جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خدمت اور کار نمایاں کے صلے میں فرمایا اَوْجَبَ طْلَحَةُ یعنی طلحہ نے اپنے حق میں بہشت واجب کر لی اور اس کی کچھ تفصیل آگے آتی ہے۔

(۳۴) پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں فرمایا کہ جو شخص زمین پر چلتے پھرتے جیتے جاگتے شہید کو دیکھنا چاہے وہ طلحہ بن شہید السد کو دیکھے۔

(۳۵) پیغمبر صاحب کی ہجرت کی خبر سن کر سب سے پہلے حضرت طلحہ نے ہجرت پر آمادگی ظاہر کی۔ اور مدینے پہنچ کر تمام غزوات میں پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے ہاں معرکہ بدر میں شریک نہیں ہو سکے۔ اور اس کی وجہ بعض روایات میں یہ بیان کی گئی ہے کہ جناب پیغمبر صاحب نے انھیں اور سعید بن زید کو مشترکین مکہ کی ٹوہ اور تجسس اخبار کے لئے بھیج رکھا تھا۔ اسی وجہ سے پیغمبر صاحب نے ان کا نام بدریوں کی فہرست میں شامل کیا اور مالِ غنیمت میں سے ان کا حصہ لٹھا رکھا۔

طلحہ کی اسلامی خدمتیں

(۱) جنگ اُحد کے موقع پر جو اسلامی خدمت حضرت طلحہ سے ظاہر ہوئی خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہے۔ میدانِ اُحد میں جبکہ مسلمان پیغمبر صاحب سے علیحدہ ہو گئے اور کافروں نے ہر چار طرف سے زرعہ کیا۔ تو پیغمبر صاحب مسلمانوں کی جمعیت قراہم کرنے کی غرض سے آگے بڑھے اور گھبراہٹ کی وجہ سے ایک گرٹھے میں گر گئے۔ اس موقع پر طلحہ موجود تھے انھوں نے پیغمبر صاحب کو گرٹھے میں گرے دیکھا تو نہایت ہتیاپ ہوئے اور باوجود بچہ ان کا جسم زخموں سے چور چور ہو رہا تھا۔ نہایت دلیری کے ساتھ پیغمبر صاحب کو گرٹھے سے نکالنے میں کوشش کرنے لگے۔ خود گھٹنوں کے بل بیٹھ گئے اور پیغمبر صاحب کو چوتھی پرچھا لیک اٹھنے کیلئے پلے جانہایت آرام سے بٹھا دیا۔ کافروں نے دیکھا تو ہر طرف سے تیر بڑے شریع کر دیئے۔ طلحہ پیغمبر صاحب کی پیہر بن گئے اور ہر جانب سے کفار کے حملے روکتے رہے۔ جو تیر سامنے سے آتا طلحہ اُسے اپنے ہاتھ سے روکتے اور اُس کی زُود سے پیغمبر صاحب کو بچاتے یہاں تک کہ ان کا ہاتھ بہت جگہ سے چھد کر شل ہو گیا۔ اُس روز طلحہ کے جسم پر تلوار اور برچھے اور تیر کے کچھ اُپر تتر زخم آئے تھے اور اسی موقع پر پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں فرمایا تھا اَوْجِبَ عَلَيْكَ طَلْحَةُ لِيُنْفِذَ لِي بِهِنَّ جَنَّتْ وَاجِبَ كَرِي - اَبُو بکر صدیقؓ نے روبرو جب جنگ اُحد کا مذکور ہونا تو وہ فرمایا کرتے ذَلِكْ يَوْمَ كَلَّمَهُ طَلْحَةُ یعنی یہ دن سب کا سب طلحہ کے لئے تھا۔

(۲) سیرۃ ابن ہشام میں لکھا ہے کہ طلحہ نے جنگ اُحد کے علاوہ اور کئی معرکوں میں پیغمبر صاحب پر جان نثاری اور فدائیت کا کھلا ثبوت دیا اور آخر کار اُن کی بے انتہا خدمتوں اور جان نثاریوں نے پیغمبر صاحب کی زبانِ مبارک سے یہ کلمہ نکلوا ہی نہ سَئِئَ لَكَ اَنْ يَنْظُرَ اِلَى شَهِيدٍ يَمِيْنِي عَلٰى وَجْهِ اَرْضٍ فَلْيَنْظُرْ اِلَى طَلْحَةَ بْنِ عَسِيْدٍ اللّٰہ

طلحہ رضی اللہ عنہ ۳۶ ہجری کو معرکہ بھل میں شہید ہوئے۔ علیؓ کرم اللہ وجہہ کے شکر میں سے ایک تیر آیا اور ان کے پاؤں میں عرق النسا کے موضع پر لگا۔ اور اسی سے اُن کا کام تمام ہو گیا۔ کتبِ تواریخ و سیر میں لکھا ہے کہ معرکہ بھل میں جب دونوں طرف سے فوجیں صف آرا ہوئیں تو علیؓ کرم اللہ وجہہ نے طلحہؓ کو بلا کر ان کی قدیم خدمات ان کو یاد دلائیں۔ اس پر طلحہؓ فوجِ بصرہ سے علیحدہ ہو گئے اور اسی حالت میں ان کے ایک تیر لگا اور انھوں نے جاں بحق تسلیم کی۔ علیؓ کرم اللہ وجہہ کو معلوم ہوا تو وہ ان

سے پاؤں کی ایک رگ کا نام ہے ۱۲ عہد ۱۳ کا ترجمہ اور پر گزشتہ ۱۲

کی لاش کے پاس گئے اور اپنے کُرتے کے دامن سے ان کی ڈاڑھی کا ٹھار پُوچھنے لگے۔ ٹھار پُوچھتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے یا کینئنی صیت قبل الیوم یعنی آج سے بیش برس یعنی پیغمبر صاحب کی زندگی میں پہلے مر چکا ہوتا کہ یہ رونو بد نہ تھے دیکھنا نصیب ہوتا۔ اس وقت طلحہ کی عمر ساٹھ برس کی تھی۔ ان کی قبر بصرے میں مشہور و معروف یا زنگاہ ہو۔

(۶) ابو عبد اللہ زبیر بن العوام

ان کا نام زبیر۔ کنیت ابو عبد اللہ یا ابو الطاہر۔ یہ بھی قریشی ہیں۔ اور ان کا سلسلہ نسب چار واسطوں سے پیغمبر صاحب کے نسب سے جاملتا ہے۔ یہ عبد المطلب کی بیٹی پیغمبر صاحب کی پھوپھی صفیتہ کے اکٹوتے فرزند اور ام المومنین خدیجہ کے بھتیجے اور ابو بکر صدیق کی بڑی صاحبزادی اسما کے شوہر ہیں۔ کتب سیرت میں لکھا ہوا کہ حضرت زبیر نے ایک ناپنے فرزند عبد اللہ سے کہا بیٹا! تم جانتے ہو کہ مجھ میں اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت ہی پاس کی قرابت داری، اور تمہاری ماں اسماء میری بیوی ام المومنین حضرت عائشہ کی بہن اور پیغمبر صاحب کی سالی ہیں اور اس لحاظ سے میں اور پیغمبر صاحب دونوں ہم کُرف ہوئے۔ تمہاری خالہ ام المومنین بی بی عائشہ پیغمبر صاحب کی بیوی تمہاری ماں کی طرف سے میری سالی ہیں۔ میرے والد رحمہم کی پھوپھی ام حبیبہ بنت اسد پیغمبر صاحب کی وادی ہیں۔ اور میری ماں صفیتہ ان کی پھوپھی۔ پیغمبر صاحب کی والدہ آمنہ بنت وہب اور میری وادی والدہ بنت وہب دونوں ہمیں ہیں۔ اور پیغمبر صاحب کی بیوی ام المومنین خدیجہ میری پھوپھی۔

حضرت زبیر اور ان کی والدہ صفیتہ دونوں حضرت ابو بکر صدیق کی تسلیم و تلقین سے مشرف باسلام ہوئے اس وقت زبیر بن کبی سولہ برس کی عمر میں اور بقول بعض پچیس برس کی۔ ان کے چچا کولان کے مسلمان ہونے کی خبر ہوئی۔ تو اُس نے انھیں ایک ٹھری میں بند کر کے دھویں سے سخت تکلیف پونچائی۔ مگر جب ان کے استقلال میں کسی طرح کی بھی آخرش نہ پائی تو مجبور ہو کر چھوڑ دیا۔

زبیر کے مفاجر

(۱) راہِ خدا میں سب سے پہلے حضرت زبیر ہی نے تلوار اٹھائی۔ اور اس کا قصہ یوں ہوا کہ آغاز اسلام میں کفار مکہ کی شورش و تورات دن ہی رہتی تھی اور نو مسلموں کو ایک لمحہ کے لیے بھی اطمینان نہیں نہ تھا۔ مخالفوں کے خوف سے اور صراحتہ چھپتے پھرتے تھے ایک روز کئے میں یہ خبر بھی اڑ گئی۔ کہ پیغمبر صاحب گرفتار کر لیے گئے۔ اور اپنے دعوے سے دست برداری نہ کی تو قتل بھی کیے جائیں گے۔ زبیر کے کان میں ہنسنگ پڑی تو ان کے تن بدن میں آتش غیظ بھڑک اُٹھی۔ بہرہ نہ تلوار علم کیے ہوئے پیغمبر صاحب کے مکان کی طرف دوڑے۔ پیغمبر صاحب نے ان کی یہ حالت دیکھ کر بہت کچھ تسلی کی اور ان کی اور ان کے تلوار کے حق میں دعا کر کے انھیں اپنے پاس بٹھالیا۔

(۲) زبیر بن معزز اور سر ہارودہ لوگوں میں ہیں جنہوں نے دو ہجرتیں کیں اور دو قبلوں (یعنی کعبہ اور بیت المقدس) کی طرف نماز پڑھی اور پیغمبر صاحب کے بعد جن کے ہاتھوں میں خلافت کی باگ رہی کہ اپنے مشورے سے جسے چاہیں خلیفہ بنائیں۔

عہ حضرت عمر فاروق کے حالات میں مذکور ہوا کہ انھوں نے اپنے انتقال کے وقت چھ شخصوں میں غسان علی طلحہ زبیر عبد اللہ بن عوف سعید بن زید کو منتخب کیے

(۱۴) معرکہ بدر میں پیغمبر صاحبؐ ان کو اپنا نیزہ عطا فرمایا۔

(۱۵) جس رات جنوں کا وفد پیغمبر صاحبؐ کے پاس آیا اور پیغمبر صاحبؐ ان کی تبلیغ کے لیے مدینے کے سنان جنگل میں ٹھہرے گئے تو اس رات آپ کے رفیق طریق حضرت زبیرؓ ہی تھے۔

زبیرؓ کی اسلامی خدمتیں

(۱) زبیر رضی اللہ عنہ تمام غزوات میں پیغمبر صاحبؐ کی خدمت میں حاضر رہے۔ آنحضرتؐ کی لڑائی میں جو اسلام اور پیغمبر اسلام کی خدمت ان سے ظہور میں آئی خاص کر قابلِ فخر ہے۔ معرکہ احزاب پیش آیا۔ اور قریش مکہ نے یہودی قریش اور بنی نضیر کے ساتھ ساز باز کر کے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑھائی کی تو پیغمبر صاحبؐ کو ان کی خبر دریافت کرنے کی ضرورت ہوتی تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ اس لڑائی میں کن کن قبیلوں نے مشرکین مکہ کے ساتھ ہمدردی ظاہر کی، اس لیے آپ نے باوازنہ بند فرمایا مَن تَبَايَعَنِي فَقَدْ بَايَعَ الْقَوْمَ یعنی مخالفین کے لشکر کی خبر میرے پاس گون شخص لا سکتا ہے۔ چونکہ دشمنوں کی تو سب طرف پھیلی ہوئی تھیں اور سب سے ملے آدھرت بہت مشکل تھی پیغمبر صاحبؐ کی اس نڈ کا بھر سکوت خاموشی کے اور کچھ جواب ملا گو آپ نے ایک چوڑی تین تہا ہوا زیند فرمایا مگر کسی کچھ جواب دیا انا میرے پیغمبر صاحبؐ کی ہر نڈ کے جواب میں لٹیک کہا یعنی اس بہادر شیر دل نے ہر موقع پر عرض کیا کہ میں خدمت کو حاضر ہوں۔ چنانچہ پیغمبر صاحبؐ کی اجازت سے گئے اور مخالفوں کی خبریں دریافت کر کے جیسی کی تیشی پیغمبر صاحبؐ کی خدمت میں عرض کر دیں۔ اسی موقع پر پیغمبر صاحبؐ نے فرمایا اِنَّ لِكُلِّ بَيْتٍ حَوَارِیًا وَحَوَارِیَ الْاَنْبِیَآءِ یعنی ہر بنی کا ایک حواری (دوستِ خالص) ہوتا ہے۔ میرے حواری زبیر ہیں۔ آخر کار کفار قریش شکست کھا کر بھاگے۔ پیغمبر صاحبؐ یہاں سے فارغ ہو کر مدینہ کی طرف توجہ ہوئے۔ یہ یہودی تھے اور مدینے کے باہر تین میل کے فاصلے پر آباد تھے۔ وہیں ان کی گڑھیاں اور کھیتیاں تھیں۔ پیغمبر صاحبؐ پندرہ روز تک ان کی گڑھی کا محاصرہ کیے رہے اور یہاں بھی فرمایا کہ کوئی شخص جو ان لوگوں کے حالات اخبار دریافت کر کے لائے۔ زبیرؓ پیغمبر صاحبؐ کا یہ ارشاد سننے ہی مستع ہو گئے۔ اور بے ہراس دشمنوں کی طرف چل کھڑے ہوئے واپس آئے تو پیغمبر صاحبؐ نے ان کی طرف روئے سخن کر کے فرمایا اِنَّ اَبْنِیْ وَ اُخْتِیْ یعنی زبیرؓ میرے ماں باپ کے پیغمبر صاحبؐ کی وفات کے بعد جو ماثو حیلہ فتوحات میں حضرت زبیرؓ سے صادر ہوئے۔ کتب میر میں جستہ جستہ مذکور ہیں۔ ہم ان کو جمع کر کے اپنی کتاب کو بڑھانا نہیں چاہتے۔ زبیرؓ دسویں مجادی الاخریٰ ۳۱ھ روز پنجشنبہ کو ۸۰ھ ستر سال کی عمر میں واقعہ حُل میں شہید ہوئے۔ کہا جاتا ہے کہ جب حضرت زبیرؓ علیؓ کو رم الصدوجہ کے لشکر کے مقابلے میں آئے تو علی مرتضیٰ نے عبداللہ بن عباس کو ان کے پاس بھیجا۔ عبداللہ بن عباس نے ان کو علی مرتضیٰ کا پیام دیا۔ کہ تمہارے خالہ زاد بھائی (علیؓ) کہتے ہیں کہ تم مجھے حجاز میں تو پہچانتے تھے اور عراق میں آکر انجان ہو گئے۔ انہاں سن کر زبیرؓ کا دل بھر آیا اور وہ اہل بصرہ سے الگ ہو گئے یہاں بڑے گھسان کی لڑائی ہوئی اور طرفین کے بہت سے آدمی تیر و تلوار کے شکار ہوئے۔ زبیرؓ یہاں سے چل کر ولایت یثرب میں پونے یہاں اتر کر وضو کیا اور مصروف نماز ہوئے۔ ابھی نماز ہی میں تھے کہ علی مرتضیٰ کے ایک لشکر کی ابن جرموز نامی ہے پیچھے سے آکر تلوار ماری اور زبیرؓ نے حالت نماز میں جاں بحق تسلیم کی۔

ابن جریر نے زبیرؓ کی تلوار حضرت علیؓ کے سامنے رکھ دی۔ اور کہا امیر المؤمنین کو قتل زبیرؓ کی بشارت ہو۔ علیؓ کو مالد و بھڑ بھڑ کی تلوار پہچان کر آنکھوں میں آنسو بھرا لئے۔ اور فرمایا اچھی! تجھے آتش و فتنہ کی بشارت ہو۔ ابن جریر نے یہ سن کر اسی وقت خودکشی کر لی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ ابن جریر اس واقعے کے بعد بہت دنوں زندہ رہا یہاں تک کہ جب بیر بنہ کے فرزند مصعب بصرے کے حاکم ہوئے تو ابن جریرؓ کو قتل کے قصاص میں مارے جانے کے خوف سے ادھر ادھر چھپتا پھرا آخر کار مصعب نے گرفتار کر لیا اور اپنے ہاتھ سے قتل کر ڈالا۔

عبدالرحمن زبیرؓ کا بیان ہے کہ جل کے دن جب میرے والد زبیرؓ مسلح ہو کر میدان میں آئے تو مجھے پاس ہلکا کر لیا ابھی آج بجز ظالم اور مظلوم کے تیسرا کوئی شخص قتل نہیں کیا جائے گا اور مجھے خیال ہوتا ہی کہ میں آج ہی مظلوم قتل کیا جاؤں گا *

۱) عبدالرحمن بن زبیرؓ

ان کا نام عبدالرحمن۔ کنیت ابو محمد۔ یہ بھی قریشی ہیں۔ اور ان کا سلسلہ نسب پانچ واسطوں سے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب سے جاملتا ہے۔ ان کی والدہ ثقیف بنت عبد جوف نے جناب پیغمبر صاحب کی ولادت کے وقت بنی امیہ کے ساتھ اتھار بجے کی ہمدردی کا اظہار کیا تھا اور قابلہ کے سائے کام اپنے دتے سے لے گئے تھے۔ اور اسی وقت سے ان کو پیغمبر صاحب سے ایک طرح کی محبت و ارادت پیدا ہو گئی تھی۔ جس کا آگے چل کر یہ اثر ہوا کہ پیغمبر صاحب نے اسلام کی منادی شروع کی تو بے کسی کی تعلیم و تلقین کے مشرف باسلام ہو گئیں۔ اور پیغمبر صاحب کے ساتھ مینے ہجرت کرائیں۔

عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کا نام جاہلیت میں عبد عمر و یا عبد الحارث یا عبد کعبہ تھا۔ پیغمبر صاحب نے ان کا اسلامی نام عبدالرحمن رکھا عام فیل کے دس برس بعد پیدا ہوئے۔ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی تعلیم و تلقین سے آغاز اسلام میں مسلمان ہو گئے۔ جیسے میں دو مرتبہ ہجرت کی اور بعد کو پیغمبر صاحب کی ہجرت کر جانے پر ترک طن کر کے مدینہ جا بے۔

عبدالرحمنؓ کے مفاخر

(۱) ان کے مفاخر و فضائل کتب احادیث و سیر میں بکثرت مذکور ہیں لیکن سب میں بڑی فضیلت جس میں کوئی صحابی عبدالرحمنؓ کے ساتھ دعویٰ شرکت نہیں کر سکتا یہ ہے کہ غزوہ تبوک یا کسی اور سفر میں پیغمبر صاحب نے ان کے پیچھے نماز پڑھی اور یہ اس طرح ہوا کہ نماز کا وقت آیا تو پیغمبر صاحب کو لوگوں نے نہ پا کر ان کو ابام بنا دیا۔ یہ ایک رکعت پڑھ چکے تھے کہ پیغمبر صاحب تشریف لے آئے۔ پیغمبر صاحب ان کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے۔ اور ان کے نماز سے فارغ ہوئے پیچھے پیغمبر صاحب نے مسبوق کی طرح ایک رکعت علیحدہ پڑھ لی۔ اس سے لوگوں کو پیغمبر صاحب کی نافرمانی کا خیال ہوا۔ تو آپؐ فرمایا اَصَبْتُمْ وَ كَسَبْتُمْ یعنی تم نے اچھا کیا یہ کوئی بُری بات نہ تھی۔ پیغمبر صاحب کے مرض و وفات میں ابو بکر صدیقؓ بھی کئی روز تک امام بن کر لوگوں کو نماز پڑھانے رہے ایک دفعہ پیغمبر صاحب کے مرض میں کچھ تخفیف ہوئی تو آپؐ مسجد میں تشریف لائے۔ یہاں ابو بکر صدیقؓ نماز پڑھا ہے تھے پیغمبر صاحب کو آتے دیکھا تو گنگے پیچھے بیٹھے۔ مگر پیغمبر صاحب نے فرمایا کہ پیچھے بیٹھنے کی ضرورت نہیں اور آئیے ان کے

پہلو میں بیٹھ کر نماز شروع کی۔ تو پیغمبر صاحب امام تھے ابو بکر کے اور ابو بکر امام تھے لوگوں کے۔ غرض کہ پیغمبر صاحب نے عبد الرحمن بن عوف کے علاوہ کسی اور کے پیچھے نماز نہیں پڑھی۔ اور یہ اُس پیشین گوئی کی تصدیق تھی۔ جو اس سے بہت پہلے ایک مرتبہ پیغمبر صاحب نے کی تھی۔ کہ کوئی نبی اُس وقت تک وفات نہیں پاتا۔ جب تک وہ اپنی امت کے کسی صالح اور نیک آدمی کے پیچھے نماز نہیں پڑھتا۔ انقض صرف ایک ہی خصوصیت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ میں ایسی موقر اور با وقعت اور وزنی ہو جس کی مثال ہم کسی صحابی میں نہیں پاتے۔

(۲) پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں فرمایا کہ عبد الرحمن زمین میں بھی امین ہیں اور آسمان میں بھی اور ساداتِ مسلمین کے سردار ہیں۔

(۳) اور فرمایا کَفَاكَ اللَّهُ أَخْرَجْنَاكَ وَأَمَّا أَخْرَجْنَاكَ فَأَنَا لَهَا صَاحِبٌ یعنی عبد الرحمن! تمہارے دنیاوی کام تو خدا نے دیکھ چکے ہیں (مطابق) سب نکال دیئے رہی آخرت تو اُس کا ذمہ داریں ہوں۔

(۴) اور فرمایا کہ خدا عبد الرحمن بن عوف کو سبیلِ جنت کے پانی سے سیراب کرے۔

عبد الرحمنؓ کی اسلامی خدمتیں

(۱) عبد الرحمن تمام غزوات میں پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے مگر غزوہ تبوک میں کسی وجہ سے حاضر نہ ہو سکے اور اس عزمِ حاضری کی تلافی میں انھوں نے چار ہزار دینار راہِ خدا میں خیرات کیے اور پھر چالیس ہزار دینار فقراءِ صحابہ کو مرحمت فرمائے پانسو گھوڑے اور پانسو اونٹ ساز و سامان سمیت غازیوں کو عنایت کیے۔

(۲) معرکہ اُحُد میں نہایت استقلال کے ساتھ پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے اُس دن ان کے جسم پر تلوار و نیزے کے بیس گزے زخم لگے مگر ان کی اولوالعزمی اور ثابت قدمی میں ذرا بھی لغزش نہ آئی۔

(۳) دُؤنہ الجندل کے سر کرنے کے لیے پیغمبر صاحب نے ان ہی کو منتخب فرمایا تھا۔ جب یہ پیغمبر صاحب سے رخصت ہونے آئے تو آپ نے اپنے دستِ مبارک سے ان کے سر پر عمامہ باندھا۔ اور دونوں شانوں کے درمیان شکر چھوڑا اور فرمایا اَسْمُ جَاوَادِیہ بھی فرمایا کہ اگر خدا تمہیں دُؤنہ الجندل پر فتیاب کرے۔ تو وہاں کے سردار کی بیٹی کو اپنے نکاح میں لے آنا چاہیے جب عبد الرحمنؓ نے دُؤنہ الجندل کو فتح کیا تو اصحِ کلبی کی بیٹی تہاضر سے شادی کر لی۔

(۴) عبد الرحمنؓ مدینہ میں ہجرت کر آئے ہیں تو نہایت غفلت و تنگدست تھے۔ پیغمبر صاحب نے سعد بن الزبیر انصاریؓ ان کا بھائی چارہ کر دیا وہی انصاری کھانے پانی سے ان کی مدد کرتا۔ یہ تھے عُیُود انھوں نے ہارے مکرڑوں سے پیٹ پالنے کو پسند نہیں کیا اور انصاری بھائی کے مشورے سے بازار میں گھمی اور کھن کی تجارت شروع کر دی۔ خدا نے ان کی تجارت میں وہ برکت دی کہ پیغمبر صاحب کی زمانہ زندگی ہی میں ان کا شمار اغنیاءِ صحابہ میں ہونے لگا۔ لکھا ہے کہ شروع شروع میں ایک فحہ چار ہزار درہم جناب پیغمبر صاحب کی خدمت میں مسلمانوں کی امداد میں پیش کیے اور عرض کیا کہ میرے پاس آٹھ ہزار تھے۔ چار ہزار اپنی اہل و عیال کے لیے گھر چھوڑ آیا اور چار ہزار اپنے خدا سے عَزَّوَجَلَّ کو قرض دینا ہوں۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا

بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيمَا آتَيْكَ وَفِيمَا آخُطَبْتَ. یعنی عبد الرحمن! جو تم چھوڑ آئے ہو اُس میں اور جو تم نے دیا ہو اُس میں دونوں میں خدا تمہیں برکت دے۔ پیغمبر صاحب کی اس دعا کا یہ اثر ہوا کہ چند ہی روز میں عبد الرحمن بن عوف بڑے مال دار اور امیر کبیر ہو گئے ایک جماعت میں انھوں نے چالیس ہزار دینار نقد دیئے اور پانسو گھوڑے پانسو اونٹ سح ساز و سامان مجاہدین کو عطا فرمائے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔

(۵) پیغمبر صاحب کے انتقال کے بعد اُمتِ المؤمنین کے ساتھ جو موساسۃ اور مالی خدمت عبد الرحمن بن عوفؓ نے سنبھالی وہ اس کی خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہے۔ انھوں نے پیغمبر صاحب کے انتقال کے بعد اپنا ایک باغ جو بعد کو چالیس ہیکڑ بچا گیا۔ اُمتِ المؤمنین کے نام فرو کر دیا تھا۔ اس باغ کی آمدنی سے جب تک باغ رہا سب اُمتِ المؤمنین برابر کا حصہ لیتی رہیں اور جب فروخت ہوا تو سب میں کُل رقم برابر تقسیم ہو گئی۔ اور یہ اُس پیشین گوئی کی تصدیق تھی۔ جو ایک مرتبہ پیغمبر صاحبؐ تمام اُمتِ المؤمنین کو مخاطب کر کے کہی تھی کہ اِنْ اَمْرُكُمْ فَمَا يَكُونُ مِنْ بَعْدِي وَكَنْتُ تَصَدِّقُ عَلَيْكُمْ اِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّابِرُونَ اَمْرُكُمْ یعنی مجھے اس بات کا زیادہ اندیشہ اور فکر ہے کہ میرے بعد تم عورتوں کا کیا حال ہوگا لوگ تمہارے ساتھ کیسا معاملہ برتنیں گے اور کس طرح پیش آئیں گے اور تمہاری بہاتِ معیشت کا کون شغل ہوگا۔ مگر ساتھ ہی اس بات سے مجھے تسلی بھی ہوتی ہے کہ جو لوگ ادائے حقوق اور صدقِ معاملہ اور صبر میں کامل ہیں۔ اُن سے تو تمہاری تکلیف پر صبر ہو نہیں سکے گا اور وہ ضرور تمہارا تقاضا احوال کیس ہی گئے۔ پیغمبر صاحب کے اس بیان کی تصدیق آگے چل کر اُمتِ المؤمنین عائنہ نے کر دی اور نہایت وضاحت سے ثابت کر دیا کہ پیغمبر صاحب کی مراد الصابرون اور الصديقون سے عبد الرحمن بن عوفؓ تھے جیسا کہ انھوں نے عبد الرحمنؓ کے انتقال کے بعد ایک مؤرخ پیمان کے بیٹے ابوسلیمہ سے عبد الرحمنؓ کی شکر گزاری اور شہادتِ اری ظاہر کرنے کو فرمایا سَفَّيَ اللَّهُ اَبَاكَ مِنْ سَلْسَبِيلِ الْجَنَّةِ یعنی ابوسلیمہ! تیرے باپ عبد الرحمنؓ کو خدا سبیلِ جنت سے سیراب کر رہا (۱) ایک دن کا ذکر ہے کہ عبد الرحمنؓ نے اُمّ المؤمنین اُمّ سلمہؓ سے اپنے کثرتِ مال کی شکایت کی۔ اور کہا میں ڈرتا ہوں کہ کہیں مال کی کثرت مجھے ہلاک نہ کرے انھوں نے فرمایا بیٹا! جو تیرے پاس ہو راہِ خدا میں خرچ کر ڈال یہ سن کر عبد الرحمنؓ نے اپنا ہاتھ کھول دیا۔ اور ایک دن میں تیس غلام خرید کر آزاد کیئے اور جتنے بدی صحابی اُس زمانے میں باقی رہے تھے ہر ایک کے لیے چار چار سو دینار کی وصیت کی۔ تلاش کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ سو بدی صحابی موجود ہیں۔ تو سب کو چالیس ہزار دینار دیئے گئے۔

(۲) ایک دن اُمّ المؤمنین حضرت عائشہؓ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سن کر کہ جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے عبد الرحمن بن عوفؓ کو دیکھا کہ وہ جنت میں اس طرح چلتے ہیں جیسا چھوٹا بچہ شہر کے بل چلتا ہو اپنا وہ تمام قافلہ جو شام سے آیا تھا یعنی سات سو اونٹ سح پالان وغیرہ خیرات کر دیئے۔

ان کا انتقال حضرت عثمانؓ ذوالنورین کی خلافتِ سلسلہ سے ہوا۔ انتقال کا سبب یہ بیان کیا گیا ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عثمانؓ ایک دفعہ بیمار پڑے تو انھوں نے حضرت عبد الرحمنؓ کے لیے خلافت نامہ لکھا۔ ان پر یہ امر اس قدر شاق گزرا اور خلافت کے بارے میں خوفِ زدہ ہوئے کہ خدا سے بایں الفاظ دعا کی کہ خداوند! مجھے امیر المؤمنین عثمانؓ سے پہلے ہی نبیا

سے اٹھائے تاکہ خلافت کے بارگراں کو وہ مجھ پر پیش ہی نہ کر سکیں۔ چنانچہ اس دُعا کے چھے چھینے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ انتقال کے بعد حضرت عثمان سے ان کے جنازے کی نماز پڑھی۔ اور موضع بقیع میں دفن کیا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عبدالرحمن بن عوف کو ان کے مرض و وفات میں کہلا بھیجا کہ اگر تم چاہو تو جناب پیغمبر صاحب اور ان کے دونوں بیویوں ابوبکر و عمر کے بخوار میں تمہارے دفن ہونے کے لئے جگہ تجویز کر دی جائے۔ عبدالرحمن نے جواب دیا کہ میں آپ کے گھر کو تنگ کرنا نہیں چاہتا۔ میں عثمان بن مظعون سے عہد کر چکا ہوں کہ ہم دونوں میں جو پہلے مرے دوسرا اُس کے پہلو میں دفن ہو۔ ان کے انتقال کی خبر سن کر علی کرم اللہ وجہہ نے نہایت حسرت و افسوس کے سہجے میں کہا ای ابن عوف صاف اور نتھرا ہوا ہوا بی تو تم بی گئے اور تھمت ماسے لیے پھوڑ گئے۔

۸۰ سعد بن ابی وقاص القرظی الزہری

ابن کا نام سعد۔ کنیت ابو اسحاق۔ یہ بھی قرظی ہیں اور ان کا سلسلہ نسب چھے واسطوں سے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم و سلم کے نسب شریف تک پہنچ جاتا ہے۔ سترہ یا اُنیس برس کی عمر میں مشرف باسلام ہوئے ان سے پہلے چھے شخص اسلام کے شرف سے بہرہ یاب ہو چکے تھے۔ اسلام میں داخل ہونے کا سبب یہ خود اپنی زبان سے اس طرح بیان کرتے ہیں کہ میں ایک رات سوتا تھا خواب میں دیکھتا ہوں کہ ایک نہایت تیرہ و تار یک جنگل میں چلا جا رہا ہوں۔ چاروں طرف اندھیرا چھا رہا ہے اور تاریکی ہے کہ ہر کوئی اسے اٹھی چلی آ رہی ہے اتنے میں ایک طرف سے مہتاب نمودار ہوا۔ اور اُس کی نورانی چمک نے ہر طرف روشنی پھیلادی۔ میں یہ دیکھ کر چاند کی طرف دوڑا۔ آگے چل کر دیکھتا ہوں تو ابوبکر صدیق اور علی اور زید بن حارثہ مجھ سے پہلے چاند کے پاس پہنچ چکے ہیں۔ جب میں بیدار ہوا تو پیغمبر صاحب کو تلاش کرتا ہوا شعب آجیاد میں پہنچا اور وہاں اسلام قبول کیا۔

سعد بن ابی وقاص کے مفاخر

(۱) سعد بن ابی وقاص ہاجرین اولین میں سے ہیں۔ پیغمبر صاحب نے ان کی کمال بہادری و شجاعت کی وجہ سے ان کو فارس الاسلام کا معزز و ممتاز لقب عنایت فرمایا تھا۔

(۲) ایک مرتبہ پیغمبر صاحب نے کسی سفر میں شب کے وقت فرمایا کاش میرے اصحاب میں سے کوئی صالح مرد آج رات کو میری حفاظت کرتا۔ اُسی وقت سعد بن ابی وقاص آ موجود ہوئے۔ پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں دُعا کی۔

(۳) پیغمبر صاحب نے ان کو فطیہ کر کے فرمایا اذم فداک ائی و ائی یعنی کفار پر تیر چھینکو میرے ماں باپ دونوں پر ہاتھ

(۴) پیغمبر صاحب نے ایک عظیم الشان مجمع میں انھیں فخر اپنا ماموں فرمایا۔ چنانچہ ترمذی میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک موقع پر پیغمبر صاحب ایک بڑے چوترے پر تشریف رکھتے تھے۔ اور چاروں طرف سے صحابی آپ کو حلقہ کیے ہوئے تھے لائے

میں سعد بن ابی وقاص آئے تو پیغمبر صاحب نے فرمایا یہ میرے ماموں ہیں پھر صحابہ کی طرف روئے سخن کر کے فرمایا مصلحت

میں کا کوئی ایک شخص بھی میرے ماموں جیسا اپنا ماموں دکھا سکتا ہے۔ سعد بن ابی وقاص اس میں بنی زہرہ میں سے تھے اور بنی زہرہ قریش کے اُس محنت کا نام تھا۔ جس میں بکلاب کی بیٹی زہرہ کی اولاد بنی تھی۔ پیغمبر صاحب کی والدہ بھی اسی قبیلے میں تھیں اس وجہ سے پیغمبر صاحب نے سعد کو اپنا ماموں فرمایا۔

(۵) امیر المؤمنین عمر فاروقؓ ان کا بہت اُوپ کیا کرتے اور ہمیشہ تسلی اور دلا سے سے پیش آتے اور فرمایا کرتے تھے کہ میرے بعد اگر سعد کو خلیفہ بنایا جائے تو وہ خلافت کے اہل ہیں۔

(۶) عمر فاروقؓ اکثر اوقات ان کی شجاعت و بہادری کی تعریف کیا کرتے اور اپنے زمانہ خلافت میں لشکر کی سپاہری کے لیے سب سے پہلے ان ہی کو منتخب کرتے چنانچہ جن لشکروں نے قادیسیہ اور بجلو لاکو فتح کیا اور اہل فارس کو فاش شکستیں دیں اور عراق میں مدائن کی سرحد کو زیر کیا ان کے سپہ سالار سعد بن ابی وقاص ہی تھے۔

سعد بن ابی وقاصؓ کی اسلامی خدمتیں

(۱) یہ تمام غزوات میں پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے۔ مخازی اور سفروں میں پیغمبر صاحب کی خدمتِ حفاظت ان ہی کے متعلق تھی۔ پیغمبر صاحب مدینے آئے آئے ہیں تو کسی غزوے میں ایک رات اعدائے دین کے خوف سے بیدار رہے اور فرمایا کَیْتُ رَجُلًا حَاجًّا سَیِّئًا۔ یعنی کاش کوئی یک مرد میری حفاظت کرتا۔ اتنے میں آلاتِ جنگ کی جھنجھٹا ہٹائی دی۔ پیغمبر صاحب نے چونک کر فرمایا یہ کون ہے؟ آواز آئی میں ہوں سعد ابو وقاص کا بیٹا۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا تم اس وقت یہاں کیوں آئے۔ عرض کیا میرے دل میں خود بخود یہ بات پیدا ہوئی کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تنہا ہیں مبادا اعدائے دین ان سے ملکر کریں اور کسی طرح کی تکلیف پہنچائیں۔ پس میں خدمتِ عالی میں اس غرض سے حاضر ہوا ہوں کہ آپ کی نگہبانی کی خدمت بجالاؤں۔ پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں دُعا کی اور خود اطمینان سے سوئے۔

(۲) عرب میں جس شخص نے سب سے پہلے راہِ خدا میں تیز بھنکا۔ سعد بن ابی وقاصؓ ہیں کہ ہجرت کے پہلے سال پیغمبر صاحبؐ نے ابو عبیدہ بن الجراحؓ کی سرکردگی میں ساٹھ مسلمانوں کو ابوسفیان بن حرب اور مشرکین مکہ کے مقابلے میں روانہ کیا ان ساٹھ مسلمانوں میں سعد بن ابی وقاصؓ بھی تھے۔ دونوں طرف سے صف آرائی ہوئی۔ تو معلوم ہوا کہ مشرکین مکہ تعداد میں بہت زیادہ ہیں۔ اس لیے سعد بن ابی وقاصؓ کے مشورے سے مسلمانوں نے سیدہ سہیلہؓ ہو کر لڑنا تو مناسب نہیں سمجھا دوسری دُور سے لڑائی کی تیاریاں کرتے رہے۔ سعد بن ابی وقاصؓ نے اس قدر تیر برسائے کہ تھوڑی ہی دیر میں مخالفوں کے ٹوٹے ٹوٹے اور میدانِ جنگ سے ان کے پانوں اُکھر گئے۔ پس سعد بن ابی وقاصؓ عرب میں پہلے تیر انداز تھے۔ جنہوں نے راہِ خدا میں تیر اندازی کی۔

(۳) جنگِ اُحُد کے موقع پر جب کارِ نبایاں سعد بن ابی وقاصؓ سے ظاہر ہوئے۔ آپ زور سے نکلنے کے قابل ہیں۔ جب مشرکین مکہ مسلمانوں کے سردارِ جبر بن مطعم کو جو پہاڑ کی ایک بکری سی گھاٹی کے ناکے پر متعین تھے ہٹا کر اندر گھس آئے اور بے خبر مسلمانوں پر دھنڈا ٹوٹ پڑے تو سعد بن ابی وقاصؓ نے مخالفوں کی فوج پر اس قدر تیر بارانی کی کہ ان کے اُبھرے ہوئے

حوصلہ پست ہو گئے اور تھوڑے عرصے میں سارا مجمع منتشر ہو گیا۔ پیغمبر صاحب ترکش سے تیز نکال نکال کر بیٹے جاتے اور فرماتے تھے اِنَّمَا فِدَاكَ ابْنِي دَارِئِي یعنی سعد! تم پر میرے ماں باپ قربان ہوں تیرے بھینکے جاؤ اور کبھی فرماتے اِنَّمَا اَتَمَّ الْعِلَامُ الْحَزُونُ یعنی اے تو! اور زور مندر لڑکے تیرے بھینکے جا۔ پھر اسی موقع پر پیغمبر صاحب نے ان کے حق میں پڑھا کی اللہم اشدُّ دَعْوَتِي وَاجِبٌ دَعْوَتِي یعنی خداوند! سعد کی تیرا اندازی کو قوی اور مضبوط کر اور اُس کی دُعا قبول فرما اس لڑائی میں سعد بن ابی وقاص کے جسم پر بہت زخم آئے۔ جن کی تکلیف کو انھوں نے صبر کے ساتھ برداشت کیا۔

(۴) آخر زمانے میں امیر المؤمنین عمر فاروق نے ان کو کوفے کا گورنر مقرر کر دیا تھا۔ مگر اہل کوفہ نے ان کی گورنری پسند نہیں کیا اور جھوٹی، جھوٹی نساکیاں امیر المؤمنین سے جا لگائیں۔ خلیفہ وقت نے مصلحتاً ان کو کوفے سے معزول کر دیا۔ اور اپنی طرف سے ایک معتبر کمیشن تحقیقات کے لیے متعین کی۔ اہل کوفہ کا ایک سرور ابو سعید نام کمیشن کو جواب دینے کے لیے منتخب ہوا اور اُس نے بیان کیا کہ سعد فصل خصوصیات میں انصاف سے کام نہیں لیتے۔ اور اہل مقدمات کے ساتھ ناجائز سختیوں سے پیش آتے ہیں۔ اس پر سعد نے آسمان کی طرف مُونہ اٹھا کر کہا خداوند! اگر تیرا یہ بندہ (ابو سعید) جھوٹا کہتا ہو اور یقیناً جھوٹ کہتا ہو تو اس کی عمر دراز کر اور اس کی آنکھوں کی روشنی سلب کرے اور افلاس و فقر کی ذلت اس پر مسلط کرے اور اسے فتنوں کا نشانہ بنائے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ ابو سعید اس قدر عمر دیا گیا کہ اُس کی بھویں جھڑپیں اور وہ دینی فتنے میں مبتلا ہو گیا۔ اور پکار پکار کر لگا کہنے اَنَا شَهِيدٌ مَّقْتُولٌ اَصَابَتْ بَنِي دَعْوَةَ سَعْدٍ يَٰ بَنِي بُوْرْهَا بَتْلَايَ فِتْنَةٍ ہوں (اور) سعد کی بددعا مجھے لگ گئی ہو۔

سعد بن ابی وقاص کی اس معزولی کا قصہ شیخین نے قیس بن ابی حازم تابعی سے اس طرح نقل کیا ہے کہ جب بنو اسد نے ان کی شکایت عمر فاروق سے کی کہ وہ نماز اچھی طرح نہیں پڑھائے۔ تو عمر فاروق نے انھیں ایک تہمدیدی فرمان کھ بھیجا اور انھوں نے خود عمر فاروق کے پاس آکر حقیقت حال بیان کر دی۔ عمر فاروق نے ان کے بیان کی تصدیق کی اور فرمایا میرا گمان تمھارے ساتھ ایسا ہی ہو جیسا تم کہتے ہو اس موقع پر سعد بن ابی وقاص نے فخراً انہیں بلکہ اہلدار احوالہ بھرے مجمع میں کہا کہ عرب میں سب پہلا میں ہی وہ شخص ہوں جس نے راہِ خدا میں تیر اندازی کی اور میں نے اپنے تئیں اور دیگر اصحابِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ ہم پیغمبر صاحب کے ساتھ ہو کر کفار سے جہاد کرتے تھے۔ اور ہمارے سینے بھر لیکر کپتوں کے اور کچھ کھانے کو میسر نہ تھا اور ہم میں کبیر ایک شخص بکریوں کی سینگنی جیسا خشک براڑ کرتا تھا اب بنو اسد اس تہجے کو پونج گئے کہ مجھے نماز پڑھنی سکھاتے ہیں۔ اگر ہم نماز بھی اچھی طرح نہ جان سکے تو ہمارے سامنے عمل گئے گرنے ہو گئے۔ اور ہم سخت گھلے میں آگئے اور جب یہ تو ہم کو فلاح کی کیا آسید ہو سکتی ہے۔

امیر المؤمنین عمر فاروق نے اپنی رحلت کے وقت اصحاب شوری سے فرمایا کہ اگر میرے بعد خلافت کی باگ سعد بن ابی وقاص کے ہاتھ میں پونچھے غولام اور نہ اُن سے اس بابے میں مدولی جائے کہ وہ اپنے مشورے سے تم میں سے کسی ایک کو خلیفہ مقرر کر دیں میں نے اُن کو کوٹنے کی گورنری سے اُن کی کسی خیانت اور عجز کی وجہ سے نہیں بلکہ مصلحت مغضول کر دیا تھا ورنہ وہ میرے نزدیک اور نہ صرف میرے نزدیک بلکہ خدا اور رسول خدا کے نزدیک امانت دار اور خیر خواہ، سلام ہیں سعد بن ابی وقاص کا انتقال

۵۵۰ یا ۵۶۰ کو انشائی یا نوشتے سال کی عمر میں موضع حقیق میں ہوا جو مدینے سے باہر ۹ میل کے فاصلے پر واقع ہے مگر پھر ان کا جنازہ میٹھے میں لایا گیا اور مسجد نبوی میں مروان بن الحکم نے جو ان دنوں والی مدینہ تھا نماز جنازہ پڑھی کہا جاتا ہے کہ اس وقت مہاجرین میں ہی ایک مہاجر باقی تھے۔

(۹) سعید بن زید قرشی عدوی

ان کا نام سعید گنیمت ابوالاحور یا ابو ثور۔ یہ بھی قریشی ہیں اور ان کا سلسلہ نسب پندرہ واسطوں سے پیغمبر صاحب کے نسب شریف تک پہنچتا ہے۔ یہ عمر بن الخطاب کے بھتیجے بھی ہیں۔ اور بنوئی بھی۔ بھتیجے اس سے کہ عمر فاروق بیٹے ہیں خطاب کے اور خطاب نفیل کے اور سعید بیٹے زید کے اور زید عمرو کے اور عمرو نفیل کے۔ تو عمر فاروق کے والد خطاب اور سعید کے دادا عمرو دونوں بھائی بھائی ہوئے۔ اور سعید کے والد زید۔ عمر فاروق کے چچا۔ پس سعید عمر بن خطاب کے بھتیجے ہوئے۔ اور بنوئی اس سے کہ عمر فاروق کی بہن خطاب کی بیٹی اُمّ جمیل فاطمہ۔ سعید کے نکاح میں تھیں۔ سعید اور ان کی بی بی فاطمہ قدیم الاسلام ہیں یعنی پیغمبر صاحب کے دارا رقم میں تشریف لے جانے سے پہلے دونوں مشرف باسلام ہو چکے تھے عمر فاروق ان دونوں کو ان کے مسلمان ہونے کی وجہ سے سخت سخت تکلیفیں پہنچاتے تھے لیکن خدا کا کرنا کہ یہی دونوں عمر فاروق کے اسلام میں داخل ہونے کا سبب ہوئے کہ ان کو قرآن پڑھتے سنا اور اُس کا دل پر اس درجہ اثر ہوا کہ بے تاب ہو کر بہن بنوئی سے کہا مجھے پیغمبر صاحب کے پاس لے چلو اور پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے ہی مسلمان ہو گئے۔

سعید بن زید کے مفاخر

- (۱) پیغمبر صاحب نے ان کو جنت کی خوش خبری دی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔
- (۲) یہ عجیب الدعویٰ تھی جیسا کہ اُس مشہور واقعے سے ثابت ہوتا ہے جو مروان بن الحکم کے زمانے میں ان کو اردنی بست اوُس کے ساتھ پیش آیا کہ اُنہی نے مروان سے ان کی شکایت کی کہ سعید نے میرے مکان کا ایک حصہ غصب کر لیا ہے انھوں نے کہا خدا وندا! اگر یہ عورت جھوٹی ہے اور تو جانتا ہے کہ یقیناً جھوٹی ہے۔ تو اس کو اندھا کر دے پس اردنی فوراً اندھی ہو گئی اور اپنے ہی گھر کے کونٹوں میں گر کر مر گئی۔

سعید بن زید کی خدمات اسلام

- (۱) سعید نے پیغمبر صاحب کے ساتھ مدینے ہجرت کی۔ اور بدر کے سوا تمام غزوات میں پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے۔
- (۲) طلحہ بن عبید اللہ کے ذکر میں بیان ہو چکا ہے کہ بدر کے موقع پر پیغمبر صاحب نے ان کو اور طلحہ کو مشرکین کے قاتلے کی ٹوہ لگانے اور خبر دریافت کرنے کی غرض سے ملک شام روانہ فرمایا تھا۔ اور یہ دونوں شام سے اُس روز میٹھے واپس آئے جس روز مسلمان بدر میں فتحیاب ہو چکے تھے۔ پیغمبر صاحب نے دونوں کو بدریوں میں شامل کیا۔ اور مال غنیمت سے

دونوں کے لئے حصہ اٹھا رکھا۔

(۳) پیغمبر صاحب کی حیات بابرکات کے زمانے میں اسلام کی جو خدمتیں ان سے ظہور میں آئیں سو آپس میں کہ ہرگز کے علاوہ پیغمبر صاحب کا کوئی غزوہ ایسا نہ ہوا جس میں یہ حاضر نہ تھے۔ پیغمبر صاحب کی وفات کے بعد اپنے زمانہ انتقال تک تمام مذہبی اہل ایمان میں شریک ہے اور منصب ولایت پر جہاد کی شرکت کو ہمیشہ ترجیح دیتے رہے۔ اسی لئے المؤمنین عمر فاروق نے کئی مرتبہ عہد ولایت ان پر پیش کیا۔ مگر انھوں نے منظور نہیں کیا۔ عثمان ذوالنورین نے اپنے دور خلافت میں بصرے کی ولایت ان کے نامزد کرنی چاہی لیکن انھوں نے انکار کر دیا۔ ابو عبیدہ نے جب دمشق فتح کیا۔ تو ان کو زبردستی دمشق کا گورنر مقرر کیا مگر جب ابو عبیدہ جہاد کے لیے اٹھے تو انھوں نے کچھ بھیجا کہ میں دمشق کی گورنری پر جہاد کو پسند کرتا ہوں۔ لہذا اس خط کے پونچھے ہی آپ کسی ایسے شخص کو ادھر فوراً روانہ کر دیجئے جو اس عہدے کی خواہش و رغبت رکھتا ہو۔ میں بہت جلد آپ کے پاس پونچھ کر شریک جہاد ہوتا ہوں۔ ان کا انتقال موضع حقیق میں سنہ ۱۳ھ ہجری کو ہوا۔ مگر پھر خازنہ مینے میں لا کر بقیع میں دفن کیا گیا۔

(۱۰) ابو عبیدہ عامر بن عبد اللہ بن الجراحؓ

ان کا نام عامر۔ کنیت ابو عبیدہ۔ یہ بھی قریشی ہیں اور ان کا سلسلہ نسب سات واسطوں سے پیغمبر صاحب کے نسب میں جا ملتا ہے۔ قدیم الاسلام اور قدیم ہجرت ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ انھیں ہاجرین کے ساتھ حبشہ کی طرف بھی ہجرت کی۔ ان کی والدہ اُم غنم امیہ بنت جابر نے حالت اسلام میں انتقال کیا اور باپ عبد اللہ کا فرما۔

مفاسر

(۱) پیغمبر صاحب نے فرمایا ہر امت میں ایک امانت دار ہوتا ہے میری امت کے امانت دار ابو عبیدہ بن الجراح ہیں ایک امت میں یوں آیا ہے کہ پیغمبر کا ایک امین ہوتا ہے۔ میرا امین ابو عبیدہ بن الجراح ہیں۔

(۲) ہجرت کے دسویں سال میں فتح ہوا نہجراں کے کچھ باشندے پیغمبر صاحب کے پاس آئے۔ اور عرض کیا کہ ہمارے ساتھ اپنے ایک امین کو بھیج دیجیئے۔ کہ وہ ہمارے حقوق میں خیانت کو جائز نہ رکھے۔ پیغمبر صاحب نے فرمایا میں تمھارے پاس عنقریب ایک ایسا امانت دار آدمی بھیجتا ہوں۔ جو کما حقہ امین ہے۔ اس پر تمام صحابہ کو انتظار رہا۔ کہ دیجئے پیغمبر صاحب کسے بھیجتے ہیں۔ اور ہر ایک شخص بجائے خود اس بات کا متوقع تھا کہ پیغمبر صاحب مجھے روانہ فرمائیں گے۔ پیغمبر صاحب نے ابو عبیدہ کو بھیجا اور فرمایا کہ اے امین محمد ہر نبی کا ایک امین ہوا کرتا ہے چاہے امین ابو عبیدہ ہیں۔

(۳) پیغمبر صاحب نے فرمایا ابو عبیدہ بن الجراح اچھے آدمی ہیں اور انھیں جنت کی خوش خبری دی۔ ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ

عہد غانا پیغمبر صاحب کے رازدار اور شریک شہری ہوں گے۔ اس وجہ سے پیغمبر صاحب نے ان کو امین فرمایا تھا

لے میں میں ایک موضع ہے ۱۱۶

خلافت میں جب دو قبیلوں یا دو شخصوں میں کسی طرح کی نزاع ہوتی اور تفاصین امیر المؤمنین سے تخم یا چوچ مقرر کرنے کی درخواست کرتے تو آپ فرماتے میں تمھارے لیے ایک ایسا شخص منتخب کرتا ہوں جو نرم دل ہو سخت گیر نہیں۔ اگر اس پر ظلم کیا جاتا ہو تو وہ ظلم کا انتقام نہیں لیتا۔ اس کے ساتھ بُرائی کی جائے تو درگزر کرتا ہو۔ اس سے قطع رحمی کی جائے تو وہ صلہ رحمی کرتا ہو۔ مسلمانوں پر مہربان۔ اور کافروں پر سخت سنو وہ ابو عبیدہ بن الجراح ہیں

(۴) اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضہ سے کسی نے پوچھا کہ کون سا صحابی پیغمبر صاحب کو زیادہ محبوب تھا۔ فرمایا ابو بکرؓ پھر کون فرمایا عمرؓ پھر کون فرمایا ابو عبیدہ بن الجراح۔

(۵) کسی نے اُمّ المؤمنین عائشہ رضہ سے یہ بھی دریافت کیا کہ اگر پیغمبر صاحب اپنی حیات میں کسی کو خلیفہ بناتے تو کس کو بناتے کہا ابو بکر کو سائل نے کہا پھر کس کو کہا عمر کو پوچھا پھر کس کو فرمایا ابو عبیدہ کو۔

(۶) ابو عبیدہ شجاعت و بہادری میں مشہور تھے۔ اور اسی وجہ سے یہ ہمیشہ افواج اسلام کی سپہ سالاری کے معزز محمدؐ سے پر ممتاز رہے۔ عمر فاروق کے زمانہ خلافت میں جس قدر فتوحات ہوئے۔ اُن میں بڑا حصہ ابو عبیدہ ہی نے لیا۔

(۷) امیر المؤمنین عمر فاروقؓ اپنی وفات کے روز بار بار فرطے تھے کہ اگر ابو عبیدہ زندہ ہوتے تو آج امر خلافت کو نہیں اُن کے سپرد کرتا۔

خدمات

(۱) ابو عبیدہ تمام عورات میں پیغمبر صاحب کی خدمت میں حاضر رہے۔ مگر کہ بڈر میں جو کار نمایاں ان سے ظاہر ہو انہایت ہی تعریف و تحسین کے قابل ہو کہ جب ان کے والد عبداللہؓ مشرکین مکہ کی صف میں کھڑے ہوئے دکھائی دیئے۔ تو یہ اُن سے مقابلہ کرنے کو آگے بڑھے۔ ان کو آگے بڑھتا ہوا دیکھ کر عبداللہ بھی صف میں سے نکل کر آگے آیا۔ اور ابو عبیدہ نے صرف خدا اور رسول خدا کی رضامندی کے لیے اپنے والد عبداللہ کو قتل کر ڈالا۔

(۲) جنگ اُحد کے موقع پر جو استقلال و ثبات ان سے ظہور میں آیا۔ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہو کہ جب اُذر لوگ پیغمبر صاحبؐ علیہ السلام ہو گئے یہ سایے کی طرح پیغمبر صاحب کو چھٹے ہے اور پیغمبر صاحب کے سر پر جب ایک کافر نے تلوار مار دی اور اس زور سے ماری کہ آپ کی پیشانی مبارک میں خود کے حلقے گھس گئے تو ابو عبیدہ نے اپنے سامنے کے دونوں دانتوں سے خود کے حلقوں کو پکڑ کر گھسیٹا۔ اور اس زور سے گھسیٹا کہ دانت جڑوں سے نکل کر گر پڑے۔ ظاہر ہو کہ اس سے ابو عبیدہ کو سخت تحلیف ہوتی ہوگی۔ مگر وہ پیغمبر صاحب کی محبت میں اس قدر مستغرق تھے کہ آپ کو راحت پونپنے سے اپنی تحلیف کا ذرا بھی احساس نہ کر سکے اور یہ معلوم کر کے کہ پیغمبر صاحب کی پیشانی مبارک سے خود کے حلقے نکل گئے اور اس سے آپ کو گرنے کی قیامت ہوئی مائے غشی کے اچھل پڑے۔ سترہ ہجری میں ۸۵ برس کی عمر کو پونچھ کر طاعون عمواس میں رملہ اور بیت المقدس کے درمیان موضع اردن میں وفات پائی۔ اور وہیں مدفون ہوئے۔ طاعون عمواس میں ۲۵ ہجری آدمی فاضح ہوئے۔ جن میں ایک جماعت صحابہ کی بھی تھی۔ جن دونوں عمواس میں مری پہلی ابو عبیدہ سے جناب الہی میں بایں الفاظ و مالک اَللّٰہُمَّ اَنْتَ اَلْاَبْنُ عُبْدَہٗ نَصِیْبُہُمْ اِس سے اُن کی غرض یہ تھی کہ شہید مریں۔ کیونکہ ملعون بھی ایک طرح کا شہید ہے جیسا کہ شہید

میں آیا ہے۔ نبی ابو عبیدہ کے ہاتھ میں گلی نکلی اور انھوں نے گلی پر ہاتھ پھیر کر کہا۔ اللہم باریک بین! اس کے دوسرے رشتہ دار کا انتقال ہو گیا۔

تمام شد

